

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الفرائض

باب ۵۸۵

وراثت کے احکام کا بیان

حضرت مسلم بن الحجاج رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ
یہی اصل فقہی حکم ہے فرمایا: مسلمان کا فرس کا وارث ہر تہ ہے
فرس کا مسلمان کا وارث ہر تہ ہے۔

۴۰۲۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْيَى بْنُ
إِبْرَاهِيمَ وَالْقَفْظُ لِيَعْنِي قَالَ يَحْيَى أُنَا
وَقَالَ الْأَعْمَرَانِ تَابُوا ابْنُ عَبَّادٍ عَنْ
الْمُؤَدَّبِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَبْدِ
بْنِ عُثْمَانَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ كَثِيرٍ
أَنَّ الْيَقِيَّ صَدَّقَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
كَابْنِكَ الْمُسْلِمُ الْكَافِرُ وَلَا يَرِثُ
الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ.

حضرت ابن عباس رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ذی القربیٰ کی ان کے
وراثت کر کے انھیں دس دس کے برابر جاتی ہے وہ اس
مرد کا حصہ جو میت کا سب سے زیادہ قریب (محبوب)

۴۰۲۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْأَعْطَى بْنُ سَعْدٍ
وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ تَابُوا حَبِيبَ بْنِ
طَاهِرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ
وَصَحَّيْ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْفَعُوا
الْفَتْرَةَ يَهْنُ بِأَهْلِيهَا فَمَا بَقِيَ فَكُنُوا
يَا وَلِيَّ رَجُلٍ وَكَسْبٍ

حضرت ابی عباس رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ذی القربیٰ کی ان کے
حصص دس دس کے برابر ذی القربیٰ جو کہ چھوٹی وہ اس
مرد کا حصہ جو میت کا سب سے زیادہ قریب (محبوب) ہو۔

۴۰۳۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
الْقَشِيرِيُّ قَالَ تَابُوا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ قَالَ تَابُوا
وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ وَصَحَّيْ اللَّهِ
تَعَالَى عَلَيْهِمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

نازل ہو گئی مستغفر لکھ قل اللہ یفتیکم فی
الکلا لستہ ۔ آپ سے حکم ہے کہ آپ کو اس کے
کو اضم کر گا اور اس کے لئے حکم دیتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر سید عالمؓ
میں میری عمارت کے لئے شریعت لائے، انہوں نے مجھے
سے عرض کیا: یا ابراہیم! آپ نے اپنی شکر و رضا پر جو کچھ پس پاؤں
سے چھیننے والے کسی سے مجھے عرش کیا، میں نے عرض
کیا: یا رسول اللہ! میں اپنے مال کو کس طرح تقسیم کروں؟ تو فرمایا
آیت نازل ہوئی تو فرمایا: اڑھائی اڑھائی دے دے، پس وہ حکم
دیتا ہے کہ اس کے لیے عمارت کا دھکا دے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر سید عالمؓ
میں میری عمارت کے لیے تقسیم لائے، آپ نے مجھے عرش
کے حال میں کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دھکا دیا
میرے عرش کا پورا پورا دھکا، جب مجھے عرش آیا تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے۔ میں نے عرض کیا: یا رسول
اللہ! میں اپنے مال کو کس طرح تقسیم کروں؟ آپ نے مجھے حکم
برسب تیری دیا حتیٰ کہ آیت پیرائے نازل ہو گئی۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد صرت
عزیزاً من و صلیہ کا قعت حذکت یا
رسول اللہ کیفت افضی فی مائی فکلم
یود علی شریحاً حتی قزلت ایسہ
الیمیراث یستغفر لک فی اللہ یفتیکم
فی الکلا لستہ۔

۴۰۳۴۔ حدیثی معتقد بن حاریر بن
کیمون کان ناحیاً بن محقق وکان
نا ابن جریج قال اخبرنی ابن المنکدر
عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالی
عنه قال قال فی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم و ا بوی بکر رضی اللہ تعالی
عنه فی بیئہ سیدہ یمنشیان فوجدہ فی
لدا غیل حدہ عایماہ فتوصفا شفا
رشی علی وئہ کا قعت حذکت
کیفت افضی فی مائی تیار رسول اللہ
فتزلت یو صلیہ اللہ فی اذلا وکلم
یلد کر و علی سلی الا شریحین۔

۴۰۳۵۔ حدیثی معتقد بن حاریر بن
الکواثر بنیری قال کا عبد الرحمن بن
ابن مہدی قال کا سفيان قال سمعت
محمداً بن المنکدر قال سمعت جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ تعالی عنہما
یقولان قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم و انما مریض و معہ
ابنہ یجی رضی اللہ تعالی عنہ ما شیئین
فوجدہ فی حدہ اخی علی فتوصفا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
شربت مکوی من و صلیہ کا قعت

فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ
أَصْنَعُ فِي مَا لِي قَالَ فَكَذَّبْتُ
عَنْكَ مَتَيْنِ مَا حَتَّى تَوَلَّيْتُ أُمِّيَّةَ
الْيَمِينِ نَارًا

۴۰۳۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ حَبَابٍ
قَالَ سَأَلْتُ قَالَ قَاتِلُ الْهَنْدِ قَالَ أَخْبَرَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ الْكَلْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ جَبَابِرَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَرِيضٌ فَأَخْبَلُ
فَتَوَضَّأَ فَصَبَّأُ عَلَيَّ مِرَّةً وَصَلَّى
فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ
يَرِيحُنِي كَذَلِكَ فَكَرَرْتُ أَيْسَرُ
الْيَمِينِ نَارًا فَفَعَلْتُ لِمُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ
يَسْتَفْهِتُكَ فِي اللَّهِ يُفْعِلُكُمْ فِي
الْكَلْبِ قَالَ لَكُلِّهَا أَفْعَلْتُ

۴۰۳۷۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا النَّصْرِيُّ سَمِعْتُ أَيْسَرَ
الْعَدَنِيِّ فِي حَرْفٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مُحَمَّدٍ قَالَ سَأَلْتُ وَهْبَ بْنَ جَبْرِ
عَنْ شُعْبَةَ يَهْدِي إِلَى سَنَادٍ فِي حَدِيثِ
وَهْبِ ابْنِ جَبْرِ فَكَرَرْتُ أَيْسَرَ
الْعَدَنِيِّ فِي حَدِيثِ الْعَدَنِيِّ
الْعَدَنِيِّ فَكَرَرْتُ أَيْسَرَ الْعَدَنِيِّ
وَكَيْشٍ فِي رِوَايَةِ أَحَدٍ يَهْدِي فَسَوَّلَ
شُعْبَةَ لِي ابْنِ الْمُنْكَدَرِ

۴۰۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ
الْعَدَنِيُّ وَنُحَيْلُ بْنُ مَعْنٍ وَابْنُ

حضرت عمار بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں
ماہیکہ بھی بیمار اور میرے برحق قتل آپ کے دو کوا اور کوا
سے آپ کے دو کوا بچا ہوا پانی چھڑکا اور اس کے برحق آ
عمیاء کے کوا کیا: یا رسول اللہ! میرا وارث کوا ہوگا
پس آیت میراث نازل ہو گئی، شب بگتے ہیں میں نے کوا
سے کہا یستفتونک فی اللہ یفتیکم
فی السلا۔ انزل کے کوا میں آیت نازل
ہوئی تھی۔

وہب بن جریر کہ سند سے مروی ہے آیت فرض
نازل ہوئی، نعمان بن عبد اللہ کہ روایت ہے آیت فرض نازل ہوئی
انسان میں سے کسی کو روایت میں محمد بن عبد اللہ سے شہر
کا استدلال نہیں ہے۔

معان بن ابی طلحہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب
نے حجر کے دن طبع دیا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت

اور جو کہ ذکر کیا ہے کہ میں اپنے ہر کسی ایسی چیز کو نہیں چھوڑ
کہ بار بار میرے نزدیک کھانے کی چیز ہو اور میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کے شعلے انکار و جرح
نہیں کیا جتنا کھانے کے سوا کسی چیز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انکار و جرح نے کسی چیز کے جواب میں فرمایا تھا جسے میں نے
جتنی کھانے کے بارے میں کسی کو کہہ کر آپ نے اپنی اجازت دے کر
میرے پاس سے لے کر فرمایا ہے اسے میرا کھانا ہے اسے میرا
نہا کے آفریں آیت میں نہا کا نہیں ہے، چھ حضرت
فرماتے فرمایا: اگر میں زکوٰۃ کی کھانے کے بارے میں یہاں
نہیں کہہ جاؤں تو میں کے سلطان پر شریعت نہیں کہہ سکے گا خواہ
دور ان عید پر حاضر یا نہ حاضر ہو۔

لَا يَنْفِي مُنْكَرِي مَا لَا يَنْفِي عَنِّي بَنِي سَعْدِي
فَكَانَ تَأْهِقًا مَرَّةً قَالَ تَأْهِقًا عَنِّي
سَالِمٌ بَنِي أَبِي الْجَعْفَرِ عَنِّي مَعْدَانُ
بَنِي أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَطَبَ يَوْمَ
جُمُعَةٍ فَنَدَى كَرِيْمًا اللَّهُ صَدَقَ اللَّهُ
عَلَيْكُمْ وَمَسْكُومَةً كَرِهَ أَنْ يَكُنْ عَنِّي
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ قَالَ إِيَّا لَأَذْهَبُ
بِقَبِيضِي تَحِيًّا أَهْلَ عَشِيرَتِي وَمَنْ
الْكَلَالَةِ مَا أَجْمَعُ مَا سَوَّلَ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُنْ فِي مَا
رَأَيْتُمْ فِي الْكَلَالَةِ مَا أَعْلَنَ
إِيَّا فِي كُنْ فِي مَا أَعْلَنَ فِي يَوْمِهِ حَتَّى
طَعَنَ بِأَصْبُعِهِ فِي صَدْرِي وَكَانَ
يَا حَسْبُ آلا تَضَوِّفُكَ أَيْهَ الْعَشِيرِ
الَّتِي فِي أَجْرِ رَسُولِ الْبَيْتِ وَ إِيَّا
إِنَّ أَعْلَنَ أَهْلِي فِيهَا بِقَصِيصَةٍ يَكُونُ
بِهَا مَنْ يَفْرَأُ الْكُفْرَانَ وَمَنْ يَكْفُرُ
الْكُفْرَانَ .

WWW.NAFSEISLAM.COM

دعا و شہادت کے بعد روایت اسی طرح مروی ہے۔

ہے۔

۴۰۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
كَانَ تَأْهِقًا مَرَّةً قَالَ تَأْهِقًا عَنِّي سَعْدِي بَنِي
أَبِي عَمْرٍ وَبَنِي مَرْكَانَ وَبَنِي مَرْكَانَ وَبَنِي
كَوْثَرٍ وَبَنِي أَبِي هُرَيْرَةَ وَبَنِي رَافِعٍ
عَنْ شَيْبَةَ بْنِ سَوَّامٍ عَنْ شُعْبَةَ
بَنِي هَسْمَا عَنْ هَسْمَا وَبَنِي الْأَسَدِ
تَحَوُّوْا .

حضرت ابو بکر بن عبد اللہ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے

۴۰۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ

کہ اگر کسی کو ایسا نازل ہوئی ہو تو یہ ہے: یَسْتَقْبِلُونَكَ
قَالَ اللَّهُ يَفْتَحُكُمْ فِي الْكَلَالَةِ۔

حضرت برادر بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
آخری آیت اُن کی کلاس ہے اور آخری صحت اس کا بار ہے۔

حضرت برادر بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہر ایک صحت آخر میں نازل ہوئی وہ سب تو یہ ہے
اور آخری نازل ہونے والی آیت اُن کی کلاس ہے۔

اور اس میں کسی کو کہتے ہیں جو عزت پر چلے اور اس کے والدین ہوں نہ اولاد

حضرت برادر بن مالک سے اس کا شکل ایک حدیث
ہے اور اس میں تاریکی جانے کا ذکر کا ملاحظہ ہے۔

حضرت برادر بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
نازل ہونے والی آیت یَسْتَقْبِلُونَكَ ہے۔

ثَاوِيكُم عَنِ ابْنِ أَبِي حَتَّابٍ عَنْ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
كَانَ إِخْوَانِي أَتُونِي أَتُونِي مِنَ الْعُرَانِ
يَسْتَقْبِلُونَكَ كُلُّ الْوَلَدِ يُكْرِمُكَ فِي
الْكَوَالَةِ۔

۴۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْهِرٍ وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
كَانَ تَابِعِيٌّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ هَاشِمٍ
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِخْوَانِي أَتُونِي أَتُونِي
الْكَوَالَةِ وَابْنُ سَوْرٍ وَابْنُ سَوْرٍ
كَوَالَةٍ۔

۴۴۲۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ
الْحَضْرَاءُ قَالَ أَنَا عِيسَى وَهُوَ ابْنُ
يُؤُسَ بْنِ سَاقٍ نَا ذُو الْوَلَدِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
هَكَذَا قَالَ إِخْوَانِي أَتُونِي أَتُونِي
سَوْرٍ وَابْنُ سَوْرٍ وَابْنُ سَوْرٍ
أَتُونِي أَتُونِي الْكَوَالَةِ۔

۴۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ نَا عَمْرُو بْنُ
أَبِي ذَرٍّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِسَمْعِهِ عَنْهُ أَنَّ
كَانَ إِخْوَانِي أَتُونِي أَتُونِي كَمَا مَلَكَ

۴۴۴۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ نَا
أَبُو حَمَةَ الْأَنْبَرِيُّ قَالَ نَا مَالِكُ بْنُ
يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي السَّكَّرِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ إِخْوَانِي أَتُونِي

يَسْتَفْتُونَكَ

۴۰۳۵۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَأَى أَبُو صَعْنَانَ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ يُونُسَ بْنِ الْأَعْلَمِ ع قَالَ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ تَيْمِيَّةٍ وَالدَّقْنُ لَكَ قَالَ أَمَّا عَيْدُ اللَّهِ بَيْنَ وَهَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْيَتِيمِ عَلَيْهِ دُبِّيٌّ فَيَسْتَلْ هَلْ تَزِلُّ لِحَاظِي مِنْ كَسَاةٍ فَإِنْ كَانَ حَيًّا أَتَاهُ تَزْلَةً وَفَاتٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَرَأَى كَمَا صَلَّى صَلَاةً عَلَى صَاحِبِكُمْ لَكُنَّا نَسْتَعِثُّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْعُسْرَةُ فَكَانَ أَنَا أَوْ لِي بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ صَلَّيْتُ كَسَاةً وَرَأَى تَزْلَةً مَاتَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ لَيْتَمُ

۴۰۳۶۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَأَى يُونُسُ بْنُ الْأَعْلَمِ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي شَيْهَابٍ ع قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ نَأَى يُونُسُ بْنُ الْأَعْلَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْيَتِيمِ عَلَيْهِ دُبِّيٌّ فَيَسْتَلْ هَلْ تَزِلُّ لِحَاظِي مِنْ كَسَاةٍ فَإِنْ كَانَ حَيًّا أَتَاهُ تَزْلَةً وَفَاتٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَرَأَى كَمَا صَلَّى صَلَاةً عَلَى صَاحِبِكُمْ لَكُنَّا نَسْتَعِثُّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْعُسْرَةُ فَكَانَ أَنَا أَوْ لِي بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ صَلَّيْتُ كَسَاةً وَرَأَى تَزْلَةً مَاتَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ لَيْتَمُ

۴۰۳۷۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَالِحٍ قَالَ نَأَى يُونُسُ بْنُ الْأَعْلَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْيَتِيمِ عَلَيْهِ دُبِّيٌّ فَيَسْتَلْ هَلْ تَزِلُّ لِحَاظِي مِنْ كَسَاةٍ فَإِنْ كَانَ حَيًّا أَتَاهُ تَزْلَةً وَفَاتٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَرَأَى كَمَا صَلَّى صَلَاةً عَلَى صَاحِبِكُمْ لَكُنَّا نَسْتَعِثُّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْعُسْرَةُ فَكَانَ أَنَا أَوْ لِي بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ صَلَّيْتُ كَسَاةً وَرَأَى تَزْلَةً مَاتَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ لَيْتَمُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسی ایسے شخص کا جنازہ لایا جاتا ہے کہ قرض ہو تو آپ پر چلتے ہیں کہ اس نے اتنا مال چھوڑا ہے جس سے قرض ادا ہو سکے، اگر تین یا چار تو اس نے اتنا مال چھوڑا ہے کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھا دیتے اور فراموشی سے اسے ساقی کی نذر چھوڑ دیتے ہیں اور اس نے قرضوں کے ذریعہ آپ پر کٹاؤں لگائی تو آپ نے فرمایا مسلمانوں پر ان کی ہائوں سے زیادہ تمہیں کرنے کا بھجے نہ ہو پس عرض قرض چھوڑ کر فوت ہوا، اس کا قرض میرے ذریعہ اس میں ہے لی چھوڑا وہ اس کے وارثوں کا ہے۔

یہ روایت اسناد سے صحیح ہے حدیث صحیحی طرح مروی ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم کہ تمہیں قرضوں کی عموماً ہمارے لئے نہیں چھوڑنا چاہیے بلکہ اگر

وگوئی کہ نسبت اس کا زیادہ دلیلی ہیں ہوں تو تم ہی سے جو
شخص قرین یا مال بچے چھوڑ کر فوت ہوا اس کو بھی کہیں ہرانا
اور جو شخص مال چھوڑ کر فوت ہوا تو وہ اس کے وارثوں کا ہے
علاوہ ہر گز ہر گز۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کتاب اللہ کے مطابق دوسرے
وگوئی کہ نسبت مسلمانوں کا زیادہ دلیلی ہیں ہوں، پس تم
میں سے جو شخص قرین یا مال بچے چھوڑ کر فوت ہوا تو اس کے
بلاؤں کو کہیں ہی ہوں، اور جو شخص مال چھوڑ کر فوت
ہوا تو اس کے چوبی روز داری وہ اس کا مال ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے مال چھوڑا وہ اس
کے وارثوں کا ہے اور میں نے مال بچے چھوڑے وہ
ہم سے دوسرے ہیں۔

شبہ نہ اس کا سہ کے ساتھ روایت بیان
کے ہے اور اس میں ہے اس نے جو مال بچے چھوڑے
ان کا دلیلی ہوں۔

هَذِهِ رِجَالٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا
الَّذِي كُنْتُ مُحَقِّقًا بِبَيْدِهِ أَنَّ عَلِيَّ
الْرَضَا مِنْ عَشِيرَتِي لِأَنَّهُ أَوَّلِي
النَّاسِ بِهِمْ فَأَيُّكُمْ مَخْذُولٌ وَبَيْتٌ أَوْ
ضَيْعًا مَخْذُولًا مَوْرَثًا وَأَيُّكُمْ مَكْرُوهٌ
مَخْذُولًا كَالِي الْعَصَبَةِ مَنْ كَانَ -

۴۰۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُرَافٍ
كَانَ تَابِعَهُ ابْنُ أَبِي قَالَةَ قَالَ أُنَا مَعْنِي
عَنْ هَكَّامِ بْنِ مُنْجِبٍ قَالَ هَذَا مَا
حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ كَرَّ أَحَادٍ يَثُ وَيُثَا وَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ أَوَّلِي السَّاقِينَ بِأَنْتُمْ مَبِينٌ
فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَيُّكُمْ
مَخْذُولٌ وَبَيْتٌ أَوْ ضَيْعًا مَخْذُولًا
وَأَيُّكُمْ مَكْرُوهٌ مَخْذُولًا مَوْرَثًا
فَأَيُّكُمْ مَكْرُوهٌ مَخْذُولًا مَوْرَثًا -

۴۰۴۹۔ حَدَّثَنَا مُنْجِبُ بْنُ مُعَاذٍ
الْعَمِيرِيُّ قَالَ تَابَ ابْنُ قَالَةَ تَابِعَهُ عَنْ
عِدَّةٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ كَانَ مَنْ
كْرُوهٌ مَخْذُولًا خِلَافَةً قَبِيحَةً وَمَنْ كْرُوهٌ
مَكْرُوهٌ مَخْذُولًا -

۴۰۵۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ نَافِعِ بْنِ
الْعَدْنِيِّ كَانَ تَابِعَهُ عَنْ سُرَافٍ
وَحَدَّثَنِي سُرَافَةُ بْنُ حَذَفٍ قَالَ تَابَ

عَنْدَ الرَّحْمَنِ يَفْعِي اَنْتَ مَعْدِي مَا كُنَا
مُتَعَبَةً يَطْلُؤُا اِلَّا شَعَارَ عَنِيَرَا نَ فِي
حَدَّثَ لَيْتَ حَلَّتْ بِهَا كَمَنْ كَرَّكَ كَلَّ
وَلَيْتَ كَلَّ

فرائض کا نفوی معنی | علامہ فرمایا کہ جس میں: فرائض کے لیے ایک جہاں ہے اور جس سے اعزہ ہے اور اس کا معنی ہے تقدیر۔
چونکہ وراثت میں حصہ تقسیم ہوتا ہے تو جس میں اس کے لیے کوئی فرض نہیں ہے، اور میراث،
اور اس سے اعزہ ہے اور اس کا نفوی معنی عاقبت ہے اس کا معنی ہے اس کا معنی ہے لہذا ایک شخص سے دوسرے
شخص کی طرف منتقل ہوتا ہے۔

مسلمان اور کافر کی ایک دوسرے کی وراثت میں ملاپ | حدیث نمبر ۴۰۲۸ میں ہے "مسلمان کافر
کا وارث ہوتا ہے" اور وارث ہوتا ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا۔

علامہ فرمایا کہ جس میں مسلمان کا وارث ہے اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا۔
لہذا کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا، البتہ عورت مسلمان کی، سہیلی سہیلی، دوسری اور بعض فقہاء کے
زیریک مسلمان کافر کا وارث ہوتا ہے، ان کی دلیل ہے کہ "الاسلام بحدود ولا یجلی علیہ" اسلام غالب ہوتا
ہے اور غروب نہیں ہوتا، اور مسلمان کافر کا وارث ہے اور "الاسلام بحدود ولا یجلی علیہ" میں ان
کی دلیل نہیں ہے کیونکہ اس میں مسئلہ وراثت سے تعلق نہیں ہے کیا یہ اس کی وجہ سے اس میں مسلمان کافر کا وارث ہے اور
تو کیا یہ اس کا وارث ہے اور اس سے ان فقہاء کو یہ حدیث درج ہے۔

مذہب کے متعلق اجماع ہے کہ مسلمان کا وارث نہیں ہوتا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوتا۔
زیریک مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا، البتہ عورت مسلمان کی، سہیلی سہیلی، دوسری اور بعض فقہاء کے
زیریک مسلمان کافر کا وارث ہوتا ہے، ان کی دلیل ہے کہ "الاسلام بحدود ولا یجلی علیہ" اسلام غالب ہوتا
ہے اور غروب نہیں ہوتا، اور مسلمان کافر کا وارث ہے اور "الاسلام بحدود ولا یجلی علیہ" میں ان
کی دلیل نہیں ہے کیونکہ اس میں مسئلہ وراثت سے تعلق نہیں ہے کیا یہ اس کی وجہ سے اس میں مسلمان کافر کا وارث ہے اور
تو کیا یہ اس کا وارث ہے اور اس سے ان فقہاء کو یہ حدیث درج ہے۔

فقہاء خلافت نبوی اور عباسی اور فرہ کے ایک دوسرے کے وارث ہونے کے متعلق امام شافعی، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور دیگر
فقہاء یہ کہتے ہیں کہ ایک دوسرے کے وارث ہر جگہ ہیں، اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ یہ ایک جہاں ہے، نیز امام شافعی
یہ کہتے ہیں کہ کوئی ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتا، بلکہ
اصحاب اہل بیت اور عباسی کے حصص اور ان کی ترتیب کے بیان کریم نے چھوڑ دیا ہے کیونکہ ان کو فرض کی کتابوں
سے ہی کا حق عطا کیا گیا ہے۔

آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنا

حدیث نمبر ۴۰۳۳ میں ہے: "مصر علیٰ اثر علیہ وسلم حضرت جابر کی حیاتیات کے لئے کئے ہوئے برقی تھے۔ آپ نے دیکھا اور دیکھو۔"

ابو جابر حضرت جابر پر نالا در برحق ہی آگئے: علامہ نووی لکھتے ہیں اس حدیث میں صالحین کی استعمال شدہ اشیاء اور آثار سے تبرک حاصل کرنے کا حکم ہے اور رسول اللہ علیہ وسلم کی برکت کے آثار کا بھروسہ ہے اور جو اسے فقہائے اہل حدیث سے وضو کے مسئلہ پانی کے ظاہر کرنے پر استدلال کیا ہے، اور اس میں اہل ابو موسیٰ کے قول کا نکتہ ہے وہ اس کو نہیں کہتے ہیں اور اہل ابو یوسف کا بھی ایک قول نہایت کاست۔ لیکن اس استدلال پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ہر پانی ٹھاکا یا مسئلہ پانی میں قہار کو مسئلہ پانی دوہرے ہر قسم سے گہر کر رہا ہے لیکن اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ برکت کسی پانی میں اتنی جواب کے جسم علم سے گہر کر رہا تھا۔

اہل ابو یوسف نے جو یہ کہہ کر وضو کا استعمال شدہ پانی نہیں ہوتا ہے یہ ان کا ایک قول ہے اور اس پر نووی نہیں ہے اور اس کا قول ایسا ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم کے وضو سے بچے جسے پانی کے بارے میں نہیں ہے کہ یہ حدیث کے خلاف ہے کیونکہ اہل ابو یوسف رسول اللہ علیہ وسلم کے تمام نعمات کو ظاہر کر رہے ہیں، علامہ علیہ السلام اور ابن ماجہ شافعی نے اس کی تصریح کی ہے۔ لہذا علماء شافعیہ کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے۔ شریعہ کے حکم جہاد اور عطیاتی میں ہم اس پر تفسیل کو منکر کر چکے ہیں۔

کھانا کی تعریف

حدیث نمبر ۴۰۳۸ میں ہے رسول اللہ علیہ وسلم نے کھانا کو تفسیر فرماتے ہوئے فرمایا کہ: "کھانا کی تعریف اس کی کہ یہ وہی ہے جو کھانا کو حضرت فرمایا۔ دوسرے لوگ اس تعریف کو برکت پر اکتفا کر کے احتیاط اور احتیاج کو ترک کر دیں۔"

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ کھانا کی تفسیر میں علماء کے کئی قول ہیں۔ (۱) اس میت کے دارلن کو کھانا کہتے ہیں جس کی اور ابو جبر مالہ۔ (۲) کھانا اس میت کو کہتے ہیں جس کا وہاں پر داداوار۔ یہ تفسیر حضرت ابو جبر مالہ، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم جمیع سے منقول ہے۔ (۳) جن قدر میں اور داداوار کھانا نہ ہو ان کو کھانا کہتے ہیں۔ (۴) مالی صورت کو کھانا کہتے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۰۳۹ میں ہے: "مصر علیٰ اثر علیہ وسلم حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے مال جبر مالہ اس کے ذیل لکھا ہے: علامہ نووی لکھتے ہیں ایک قول یہ ہے کہ مالی اثر علیہ وسلم بیت المال سے ترقی ادا کرتے تھے اور ایک قول یہ ہے کہ مالی اثر علیہ وسلم خالص مال سے ترقی ادا کرتے تھے، جو شخص ترقی جبر مالہ کو روت ہو اس کے بارے میں فقہاء شافعیہ کے ذیل میں ایک قول یہ ہے کہ اس کے ترقی کو ادا کرنا بیت المال پر واجب ہے۔"

علامہ یحییٰ بن شرف فرمائی ترقی ۶۷۱ھ شریعہ مسلم ج ۳ ص ۴۲۲ و طبرہ و ترجمہ جامع المصابیح ج ۱ ص ۱۲۱، الخیر الاولیٰ ج ۲ ص ۱۲۱۔

علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن ابومعینی ترقی ۶۵۵ھ ترجمہ المصابیح ج ۱ ص ۱۲۱، طبرہ و ترجمہ جامع المصابیح ج ۱ ص ۱۲۱، الخیر الاولیٰ ج ۲ ص ۱۲۱۔

علامہ سیوطی ج ۱ ص ۱۲۱، ابن ماجہ بن شافعی ترقی ۶۵۵ھ ترجمہ المصابیح ج ۱ ص ۱۲۱، طبرہ و ترجمہ جامع المصابیح ج ۱ ص ۱۲۱، الخیر الاولیٰ ج ۲ ص ۱۲۱۔

علامہ یحییٰ بن شرف فرمائی ترقی ۶۷۱ھ شریعہ مسلم ج ۳ ص ۴۲۲ و طبرہ و ترجمہ جامع المصابیح ج ۱ ص ۱۲۱، الخیر الاولیٰ ج ۲ ص ۱۲۱۔

اور ایک قول یہ ہے کہ میت اللہ الی پر واجب نہیں ہے۔ لے



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الہیات

بَابُ ثَمَانٍ وَارْبَعِينَ فِي شَرَاءِ الْإِنْسَانِ مَا تَصَدَّقَ بِهِ مِنْ تَصَدَّقَ عَلَيْهِ

اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے ایک عہدہ مگر کثرت اللہ کے واسطے میں دے دیا اور جس کو دیا تھا اس نے اس کو کھانے کو دیا میں نے سوچا کہ یہ کم قیمت ہی مگر کثرت اللہ کے واسطے میں دے دیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلے میں پوچھا آپ نے فرمایا اس کو مت خریدو اور اپنے مسئلے پر رجوع نہ کرو کیونکہ صدقہ میں رجوع کرنا اس طرح ہے جیسے کھانے کر کے کھا لیا ہے۔

۴۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ رَجُلٍ مَاتَ مِنْكُمْ وَأَبُوهُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنْ عَمَرَ بَنُو الْأَحْقَابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَمَلَتْ عَلَى كَرِّ بْنِ عَيْتَابٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَصَابَتْ حَاضِلَةً فَطَنَتْ أَنَّهَا تَأْكُلُهُ بِرُجْمٍ فَمِنْ قَسَمِكَ وَشَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا تَبْتَعْهُ وَلَا تُعَدِّ فِي صَدَقَتِهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَتَبِ يَقْرَأُ فِي قَبْرِهِ

ماک بن انس نے کہا کہ حضرت سعید بن جبیر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر کوئی آدمی مر جائے تو اس کے لئے کیا کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا اس کو کھانا دینا اور اس کو کھانے پر بلانا۔

۴۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ مَاتَ مِنْكُمْ وَأَبُوهُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنْ عَمَرَ بَنُو الْأَحْقَابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَمَلَتْ عَلَى كَرِّ بْنِ عَيْتَابٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَصَابَتْ حَاضِلَةً فَطَنَتْ أَنَّهَا تَأْكُلُهُ بِرُجْمٍ فَمِنْ قَسَمِكَ وَشَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا تَبْتَعْهُ وَلَا تُعَدِّ فِي صَدَقَتِهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَتَبِ يَقْرَأُ فِي قَبْرِهِ

لے۔ لاسرہ کئی کن شرف ثانی سنہ ۹۶۶ھ شرح مسلم ۲۵ ص ۲۵ و مسند ابی حنبلہ علیہ السلام ۱۳۱۰ھ

مَا أَدَّ لَا تَقْبَلُهُ وَإِنْ أَعْطَاكَ
يُدْرِعُهَا

۳۰۵۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
قَالَ تَابِزِيْدَةُ تَعْلِيْبُ ابْنِ دُرَيْجٍ قَالَ تَابِ
رُوْحٌ وَهُوَ ابْنُ النَّسَائِمِ عَنْ تَابِزِيْدِ بْنِ
أَسْلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
تَعْلِيْبُ عَنْهُ أَنَّ حَمَلًا عَلَى كَرْبِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ فَوَجَدَهُ حَيًّا حَتَّى صَارَ حَيًّا
وَقَدْ أَصْبَحَ حَيًّا وَكَانَ قَبِيلُ النَّسَائِمِ
كَأَرَادَ أَنْ يَقْتُلَهُ مَا فِي رَسُولِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرَزَ ذَلِكَ
لَهُ فَقَتَلَ لَا تَشْخَرُ ۚ وَإِنْ أُعْطِيَتْهُ
يُدْرِعُهَا وَكَانَ مَوْلَى الْعَالِيَةِ رُوْحٌ
صَدَقَهُ كَتَبَ الْكَلْبُ يَعْرِدُ فِي
قَبِيلِهِ

۳۰۵۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ
تَابِزِيْدَانِ عَنْ تَابِزِيْدِ بْنِ أَسْلَمَةَ بِهِدَا
الْإِسْلَامِ عَنْ ابْنِ حَدِيثِ مَالِكٍ وَ
رُوْحٍ وَكَانَ وَكَانَ

۳۰۵۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَابِزِيْدِ بْنِ
الْحِمْصِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَمَلًا عَلَى كَرْبِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ فَوَجَدَهُ حَيًّا حَتَّى صَارَ حَيًّا
وَقَدْ أَصْبَحَ حَيًّا وَكَانَ قَبِيلُ النَّسَائِمِ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَتَلَ لَا
تَقْبَلُهُ وَكَانَ قَبِيلُ ابْنِ حَدِيثِ

۳۰۵۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنُ أَبِي عُمَرَ

اسلم کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ کے
طاقت میں ایک گھوڑا دیا جو انھوں نے دیکھا اس کے کانک
سے اس کو صاف کر دیا تھا، وہ کھنکھانے لگا دست قاضیت
میں نے ارادہ کیا اس سے گھوڑا خرید لوں، انھوں نے صول
اللہ علی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر اس کا ذکر کیا، آپ نے
فرمایا اس کو دست خریدو، وہ عوامہ نہیں ایک درہم کا دیا جا،
کیونکہ صدقہ میں درہم مارنے والا نہیں، اس کے لئے کہ طرح
ہے جسے کر کے کھا لے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح مروی
ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اللہ کے راستہ
میں ایک گھوڑا دے دیا، جو انھوں نے وہ گھوڑا فروخت
کر دیا، انھوں نے اس کو خریدنا چاہا، انھوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تو چھڑا، آپ نے
فرمایا اس کو دست خریدو، اسے صدقہ میں درہم نہ دے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عمر سے
حدیث مروی ہے۔

كَانَ وَحْدَهُمَا قَتَا الْمُقَدَّرُونَ وَ مُحْتَدُّ بْنُ
مُتَنَّى كَانَا لَا يَحْيِي وَ هُوَ الْقَطَارُ ح
كَانَ وَحْدَهُمَا ابْنُ مُتَنَّى قَالَ قَتَا ابْنُ ح
كَانَ وَحْدَهُمَا أَبُورِثْلُونِ ابْنُ حَبِيبَةَ
كَانَ نَا أَبُورِثْلُونِ كَلَمَهُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
جَعَلَاهُمَا عَنْ نَا فِيعِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
عَنِ ابْنِ أَبِي صَالِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِغْدَلِ حَدِيثِ قَالِيكَ -

۴۵۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ
بْنُ مُنْذِبٍ قَالَا لَقَدْ رَأَيْنَا قَالَ أَنَا عَبْدُ
الْوَرَّاقِ قَالَ أَنَا مُنْذِرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي عُمَرَ حَقَّقَ عَلَى قَدْرِهِ
فَقَالِي عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ حَقَّقَ عَلَى قَدْرِهِ
فِي مَسْبُحِ اللَّهِ ثُمَّ رَأَاهَا تَبَاءُ قَارَأَ
أَنْ يُفْتَرِ بِهَا فَسَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُعَدُّ فِي صَدِّ قَتِيلَةٍ
يَا عُمَرُ -

حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عمرؓ نے اللہ کے راستہ میں ایک کھڑا راہ چر دیکھا کہ وہ کھڑا
زکوٰۃ برہنہ ہے۔ انور نے اسی کو فرمایا ناچا اور
اس سلسلے میں علیؓ رضی اللہ عنہ وسلم سے دریافت کیا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے مارا پھاڑ دے
میں رجوع نہ کرو۔

ف: اہل انور کہتے ہیں صدقہ کی ہر چیز کو زبردین کو دے دینا ہی ہے مگر ان قریبی نہیں ہے، اسی طرح اپنے اختیار
سے اس پر کوئی حصہ نہیں دینا مگر وہ چیز جس کو دینا چاہتے ہیں کسی میرٹھ شخص سے اس
چیز کو دینے پر کوئی کڑمیت نہیں ہے۔ یہ ہمارا مذہب ہے اور آپ کی جہاد کا مذہب ہے اور بعض فقہانے
یہ کہا ہے کہ یہ کلمہ تحریر کیا ہے۔

بَابُ تَحْرِيرِ الزُّجُجِ فِي الصَّدَقَةِ

صدقہ میں راجع کی حریت

۴۵۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَابْنُ
الْوَرَّاقِ وَابْنُ عُمَرَ قَالُوا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَابْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ قَالَ نَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ
أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
الْمُسَيَّبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صدقہ کر کے خوش
کرنا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کشتی کرے
پھر اپنی کشتی میں رجوع کر کے اس کو کھلے۔

تَعَالَى عَنْهُمْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الَّذِي يَرْجِعُ فِي صَدَقَتِهِ كَمَثَلِ الْكَلْبِ يَقْبِضُ ثُمَّ يَعْوِذُ فِي قَيْتِهِ قَبْضًا ضَعِيفًا

ایک دوسرے سے یہی روایت اسی طرح منقول ہے

۴۰۵۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَنْدَلُسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَرْزَةَ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سُلَيْمَانَ بْنِ الْحُسَيْنِ يَقُولُ سَمِعْتُ الْإِسْنَادَ وَمَعْنَاهُ

ایک دوسرے سے یہی روایت اسی طرح منقول ہے

۴۰۶۰- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
روایۃ عن علی بن ابی طالب و سلم نے فرمایا جو شخص صدقہ کرے
پھر اپنے صدقہ میں رجوع کرے اس کی مثال اس کتے
کا طرح ہے جو کتے کے اپنی کتے کو کھائے

۴۰۶۱- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
علی بن ابی طالب و سلم نے فرمایا اپنے بہری رجوع کرنے

۴۰۶۲- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

عن ابن عمر يروي قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الرجل احق بمهنته ماله
بشئ منها .

مام حاکم رعایت کرتے ہی:

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال من وهب
هبة فهو احق بها مما له يثب منها
هذا حديث صحيح على شرط الشيخين
ولم ينحأ عنه.

مناظران غیر متعلقہ شافی نے بھی اسی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔
امام ابن ماجہ، امام مسلم، ابی یوسف اور کوفہ روایات کے نام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔
نیز امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن علي رضي الله عنه قال الرجل احمق
مستمع لم يشك منعا . هـ

عن سمركا عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا كانت الهمة لدى معذور لم يرجع
نعمه له

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور ان کو دیکھ کر کہے کہ یہ لوگ میرے ہیں، میں ان کو دیکھ کر کہوں کہ یہ میرے ہیں۔

یہ حدیث احناف کے اسی موقف پر دلیل ہے کہ اولاد اور دیگر تمام کو جبکہ سنے کے بعد رجوع کرنا ہائز نہیں ہے۔

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من ذهب حبة وارتحل بها
 هو احق بها مما هو يثب منها ولكنه
 انقلب يعود في قبضته .

احسن! اب میں اس رنجی شدہ منہا بیان کرتے ہی کو کبھی
اسی حد تک دھم سے نہ دبا جس شخص نے بہر کے کہے جو ان کی
زبان پہ تک مغلز دے اسی کا یہ وہ خصلہ ہے لیکن وہ اس
کے کہ لڑنے سے اچھے تھے ہی رجوع کرے۔

امام جعفر صادق علیه السلام فرماید: هر که در روز شنبه و سه شنبه و پنجشنبه و جمعه دعا بخواند، از آفت بزرگ نجات یابد.

امام ابو عبد الله محمد بن عبد الله حاکم نیشابوری قتل ۴۰۵ هـ، المستدرک ج ۲ ص ۱۱۱ مطبوعه دار الفکر و التمدید، مکه مکرمه

• حافظ شهاب الدین احمد بن علی بن عمر مقدسی مشرقی اور وسطی ایشیا کی تاریخ کا مصنف۔

۴۱ - علی بن محمد در نقلی قول ۲۰۵ هـ، سنن در نقلی ج ۲ ص ۴۴، مطبوعه نشر حسنه قم

استند در قلمی ۲۲ ص ۲

• • • • • سنہ ۱۳۸۵ھ • • • • •

سن ۱۴۲۵ھ

جہدِ رانی

[illegible]

الام بن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابراہیم عن عاص قال: ہوا حق یہا
ما لم یثبت منہا اور یستدکھا اور یحوت
احدا ہما۔

عن ابن جریر قال: اکتب عمر بن عبد العزیز
اذا استعملت لکنت الہیۃ ان یتب منہا او وہبت
لذی یحکم فلیس لہ ان یرجع۔
نام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

ان عمر بن عبد العزیز کتب فی وجع الہب
ہبت لرجل، فاسترجعہا صا جہا فکتب ان
یرد الیہ علائۃ کما ودھبہا علائۃ۔
عن طلحہ بن عوف عن الشعبي قال: فی الہب
اذا استعملتک فلابد جوعہ فیہا۔

جمہور کی دلیل کا جواب

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال لا یحل لرجل ان یعطی ہتہ ویرجعہ
فیہا اذ انوالہ فیہا یعطی دلۃ و یمثل الی
یعطی العطیۃ لہ ویرجعہ فیہا کمثل الکلب
یا یحل فاذ اشبعہ فاد ثہ عا د
فی قیئہ۔

ملازم عبداللہ بن مسعودی اس حدیث کے جواب میں کہتے ہیں: امام طحاوی نے کہا ہے کہ کوئی قوم کو مسترد نہیں اور
یہ اس طرح ہے جیسے حدیث میں ہے لا تحل الصدقۃ۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے
کہ نہ لاکہ، نہ لاکہ اور نہ دار سے حب تک وہ اس چیز
کا حق نہ دے گا، یہ چیز جس کا حق نہیں ہے اس کا حق نہ دے
ابن جریر کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز نے لکھا کہ
حب، مرجع خارج ہو جائے اگرچہ کہہ جائے کہ اس میں
رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزیز نے کہا جو شخص کسی امر پر لکے
اس سے واپس لے لے اس کو چاہیے کہ وہ اس سے حق
الاطین واپس لے لے اس کو حق الاطین واپس لے لے۔
طحاوی نے کہا کہ اس کے لئے کہہ دیا کہ جو لکے کہ
جائز ہے تو اس میں رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔

امیر کواستدلال امام ابو داؤد کی اس روایت سے ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں
ہے کہ وہ یہ کہے کہ اس میں رجوع کرے اور نہ والدہ اور
سے رجوع کرے اور نہ شخص کوئی عطیہ دے پھر اس میں
رجوع کرے وہ اس کے لئے کہ طرح ہے جو کہانے اور حب
میر ہو جائے کرتے کرتے پھر اسے اپنے میں رجوع کرے۔
ملازم عبداللہ بن مسعودی اس حدیث کے جواب میں کہتے ہیں: امام طحاوی نے کہا ہے کہ کوئی قوم کو مسترد نہیں اور
یہ اس طرح ہے جیسے حدیث میں ہے لا تحل الصدقۃ۔

لہذا امام ابو یوسف عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ رضی اللہ عنہما، المصنف ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الفکر، ۱۴۰۲ھ

لہذا، المصنف ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الفکر، ۱۴۰۲ھ

لہذا امام عبداللہ بن ابی امام صفائی رضی اللہ عنہ، المصنف ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۲ھ

لہذا، المصنف ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۲ھ

لہذا امام ابو داؤد سیدان بن اشعث سیدان بن اشعث رضی اللہ عنہما، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۲۳، مکتبہ تحقیقی الشافعیہ، ۱۴۰۵ھ

بَشِيرٍ ۚ قَالَ وَحَدَّثَنَا بِشِيرٌ بْنُ يَسْفِيرٍ
وَالْقَطَطُ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ خُوَيْرِثُ بْنُ حُصَيْنٍ
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الثَّعْلَبِيِّ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ
كُنْتُ فِي حَقْلٍ أَيْ يَبْغِيهِ قَاتِلُهُ فَكَانَتْ
أُحْيَى عُمُوهُ يَمُوتُ وَذَاتُهَا رَأَتْهُ خِي حَتَّى
تُشْهِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَانْطَلَقَ إِلَيَّ إِلَى الشَّعْبِيِّ حَتَّى أَتَى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُشْهِدُهُ عَلَى صَدَقَتِي فَتَنَانِ
لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَفْعَلْتُ هَذَا يُؤْتِيكَ فَحَلَّيْهِ حَتَّى
لَا قَالَ أَفْعَلِ اللَّهُ وَأَعْمَلُ لَوْ أَنِّي أَوْلَا دَلِيلًا
فَرَجَعَهُ إِلَى مَكَّةَ فَلَمْ يَصْدَقْهُ .

۴۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ أَفْحَاتَانَ
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الثَّعْلَبِيِّ بْنِ بَشِيرٍ ۚ
قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَسْفِيرٍ الْقَطَطُ لَهُ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْفِيرٍ
قَالَ نَا أَبُو حَتَّى عَنِ الثَّعْلَبِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ
قَالَ حَدَّثَنِي الثَّعْلَبِيُّ بْنُ يَسْفِيرٍ أَنَّ
أُمَّهُ يَمُوتُ وَذَاتُهَا سَكَنَتْ أَنَا وَبَعْضُ
الْمُتَوَصِّتِينَ مِنْ تَهْلِيلِ لَا يَبْغِيهَا مَا لَقَوِي
يَهْمًا سَنَةً لَمْ يَمُوتْ لَمْ أَفْعَلْ لَمْ لَا أَرْضَى
حَتَّى تُشْهِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا وَهَبْتُ لِأَبِي بَكْرٍ
كَأَحَدٍ أَيْ يَسْجُدُ وَنَا يَزِيدُ بْنُ عُلْمٍ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَفَعَالِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّ هَذَا يَمُوتُ
وَذَاتُهَا حَتَّى تَشْهِدَ أَنْ أَشْهِدَ لَكَ عَلَى
الدِّقِّ وَهَبْتُ لِأَبِيهَا فَتَنَانِ رَسُولُ

تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ کر کے میرے والد کے
روئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے تاکہ آپ کو اپنے
وہیے سے مدد کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے
جائے اور آپ کو اپنے تمام بیٹوں کے ساتھ لے
جائے، انہوں نے کہا کہ نہیں آپ سے کلام اللہ سے شہداء
اور اپنی اولاد میں انصاف کرو میرے باپ و امی کو روک گئے
اور وہ مدد کر واپس سے آیا۔

حضرت عمران بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ان کی والدہ حضرت بنت رواحہ سے ان کے والد سے
وفاقت ہو کر رہا ہے، والد نے کہا کہ میں نے آپ کے بیٹے اسرار
نہیں کر کے کہہ دیے، میرے والد نے ایک سال تک یہ
مسائل حل کر کے، پھر انہیں اس کا خیال آیا، میری والدہ نے
کہا میں اس وقت تک راضی نہیں ہوں گی جب تک کہ تم
میرے بیٹے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ
کر کے میرے والد میرے والد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس لے گئے، اس وقت میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہا یا رسول اللہ! اس کی کل جنت رواحہ یہ چاہتی ہیں کہ
میں آپ کو اس چیز پر گواہ کر دوں جو میری ہے، اپنے اس
لوگ کے کہہ رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چچا
اسے بشیر کیا اس کے والدہ تباہی اور غم میں مبتلا ہے !
انہوں نے کہا جی آپ نے فرمایا کہ تم نے سب کو اس کی
مثل دی ہے، انہوں نے کہا نہیں! آپ نے ہماری پھر میں
نظم کے حق میں گواہ نہیں دلائی گا۔

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَا فِیْهِ
 اَلَمْ تَرَ کَذٰلِکَ یَسُوْیْ هٰذَا کَانَ تَعْمَقْتَ فَتَالَ
 اَکَلْتُمْ وَهَبْتُمْ لَنَا مِثْلَ هٰذَا فَتَالَ لَا
 فَتَالَ فَلَمَّا کُنْهَدْنِیْ اِذَا قَتَارِیْ لَا
 اَشْهَدُ عَلٰی جَوْرِیْ -

۴۰۶۱ - حَتَّکَ فَمَا اَبْنُ تَمْنَرٍ قَالَ نَاثِرٌ
 قَالَ نَاثِرٌ اَسْمَاعِیْلُ عَنِ الشَّعْبِیِّ غِیْبِ
 التَّغْمَانِ یٰ بَشِیْرُ اَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
 اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلَمْ تَسُوْرَ
 یَسُوْرًا قَالَ تَعْمَقَ کَانَ تَعْمَقْتُمْ اَعْمَلْتُمْ
 مِثْلَ هٰذَا اَمَّا اَنْ تَقَالَ فَلَمَّا اَشْهَدُ
 عَلٰی جَوْرِیْ -

۴۰۶۲ - حَتَّکَ فَمَا اَبْنُ تَمْنَرٍ اَبْنُ اَمْرِ اَیْمِهِ
 قَالَ اَنَا عِزُّیُّ عَنِ قَاصِمِ الْاَحْوَالِ
 عَنِ الشَّعْبِیِّ عَنِ التَّغْمَانِ یٰ بَشِیْرُ
 وَصِیُّ اللّٰهِ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ یَا بَشِیْرُ
 لَا تَعْمَقْ فِیْ عَمَلِیْ جَوْرِیْ -

۴۰۶۳ - حَتَّکَ فَمَا مَحْمَدُ بْنُ مَوْحٰثِی
 قَالَ اَنَا عَبْدُ الْوَقَّابِ وَكَعْبُکَ الْاَزْ عَلٰی
 سِرِّ کَانَ وَحَدَّثَنَا اِسْمَاعِیْلُ بْنُ اَبِیْ اَیْمَةٍ
 وَتَمْحُوْبُکَ اَبْنُ زُرَّیْقٍ یَجِیْعُ مَنَا عَنْ اَبْنِ
 عُکْبَیْرَةَ وَالفَخْرُ یُعْطُوْبُ کَانَ نَاثِرٌ یُحِبُّ
 یٰ بَشِیْرُ اَبْنُ اَمْرِ اَیْمِهِ عَنْ کَاوَدَ بْنِ اَبِیْ وَهْبٍ
 عَنِ الشَّعْبِیِّ عَنِ التَّغْمَانِ یٰ بَشِیْرُ
 وَصِیُّ اللّٰهِ تَعَالٰی عَنْهُمَا فَتَالَ اَنْطَلَقْتُ
 یَا اَبْنُ تَمْحُوْبِیْ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
 اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ یَا رَسُوْلُ
 اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْتَ تَدْرُکُ حَدَّثَ التَّغْمَانِ

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ فرمایا: کیا اس کے
 ملازمین تمہارے بیٹے ہیں یا انہوں نے کہا: آپ نے
 فرمایا: تمہیں کس کی طرف ہر کہہ اسے؟ انہوں نے کہا: نہیں
 آپ نے فرمایا: پھر میں تمہارے حق میں گواہی نہیں دوں گا۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے والد سے فرمایا:
 مجھے تمہارے حق میں گواہی نہ دناؤ۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 میرے والد نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر کر کے گئے اللہ کا بار رسول اللہ! آپ اہل ہجرہ ہر
 بائیس کریم نے اپنے بیٹے نعمان کو اپنے ہاتھ سے یہ ہجر
 دیا ہے، آپ نے پوچھا: کیا تم نے اسے ہر بیٹے کو اتنا
 دیا ہے جتنا نعمان کو دیا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں، آپ
 نے ہم پر بائیس ہجری ہجرت سے علاوہ کسی اور گواہ بناؤ: آپ
 نے فرمایا: کیا میں راجی نہیں کہ تمہارے ساتھ نہ جی
 کرتے ہیں تمہارا سبب ادھار برابر ہر انہوں نے کہا:
 کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: پھر الیاس مت کرو۔

كُنَّا اَوْ كُنَّا مِنْ ثَمَانِي فَقَالَ اَكُلْ بَيْتَكَ
قَدْ تَحَلَّيْتُ مِنْكَ مَا تَحَدَّثْتَ عَنْكَ
قَالَ لَا كَالَ مَا شَهِدَ عَلَيَّ هَذَا غَيْرِي
فَقَالَ اَيْسُرْ لَكَ اَنْ تَكُوْنُوا اِلَيْكُمْ
وَالْبَيْتُ سَوَاءٌ كَانَ بَيْتِي كَانَ كَلَا
۱۵۱-

۴۰۴۴ - حَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ عَفَّانَ
الْحَنْبَلِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرًا بْنَ اَبِي عَزِينٍ
عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ الثَّقَفَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ
سَمِعْتُ اَبِي تَحَلَّى شَهْرًا فِي بَيْتِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَهُمْ
فَقَالَ اَكُلْ وَلَكِنَّ اَعْطَيْتُهُ هَذَا
قَالَ لَا كَانَ اَكُنْتُ حُرِيْدًا مِنْهُ
الْبَيْتُ يَسُدُّ مَا يُرَوِّدُ مِنْ دَاخِلِ
بَيْتِي قَالَا قِيَامُ اَشْهَدُ قَالَ اَبُو
عَزِيْنٍ فَحَدَّثْتُ بِهِ مُعْتَمِدًا فَقَالَ
اَيْمًا حَدَّثْتُكَ اَنْتَ قَالَ بُوَا
بَيْنَ اَنْتَ اَكُلْ-

۴۰۴۵ - حَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ عَفَّانَ
بْنُ يُوْنُسَ قَالَ سَمِعْتُ اَبِي تَحَلَّى شَهْرًا
فَقَالَ عَمْرُو بْنُ اَبِي عَزِيْنٍ قَالَ
قَالَتُ اَشْرَاكَ بَشِيرٍ اَحْمَدُ اِبْنِي
عَلَا مَلِكًا وَاشْهَدُ لِي بِرَسُولِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُوْلُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اِنَّ اَبْسَةً فَكَلَنْ سَمِعْتُ عَمْرًا
اِبْنَهُمَا عَمْرُو بْنُ اَشْهَدُ لِي
رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ اَلَمْ اِنْجُوْا كَانَ كَلَمْ كَانَ

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میرے والد نے مجھے کچھ بیان کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو کسی پرگاہ کو ملنے کے لیے مجھے آپ کے پاس بے گھر
آپ نے فرمایا کہ تم میرے اپنے پرستار کے ساتھ جاؤ گے اور
میں تمہاری خدمت کروں گا، آپ نے فرمایا کہ تم میرے ساتھ
سو گے، میں اپنے ساتھ میں اس سے کچھ دیکھ سکتا ہوں
میرا ہونے لگا، میں نے آپ سے فرمایا پھر میں اس پر
گرا کہ میں دروازہ، دروازہ ان دونوں کہتے ہیں جس نے محمد
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا ہے کہ میرے والد اس طرح
بیٹھ جاتا ہے کہ آپ نے فرمایا، اپنے تمام بیٹوں کو کھانا دو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت
بشیر کو درجہ سے کہا ہے آپ کے گھر میں کھانا دو
ملا کر اس پر میرے والد رضی اللہ عنہما کو کھانا دو،
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کہا
فلاں نے مجھ سے یہ دروازہ ملے کہ ہے کہ میری اس کے
بیٹے کو کھانا دو، والد اور کہا کہ میرے والد
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا دو، آپ نے فرمایا کہ اس
کے کھانا میں؟ اہل بیت کے کہاں؟ آپ نے فرمایا کہ تم نے
ان سب کو کھانا دیا ہے؟ اہل بیت کے کہاں؟ آپ نے
فرمایا پھر یہ شیک نہیں ہے، اور جس کے کھانا اور کسی
بیٹے پر کھانا نہیں دیا۔

أَفْكَهُمُ أَغْطِيَتْ مَكَلٌ مَا أَغْطِيَتْ
قَالَ ۖ قَالَ كَيْفَ تَبْضِئُهُ هَذَا ۖ لَوْ

حضرت عثمان بن بشیر کو فہم ہو کر سنے کی مختلف روایتوں میں بطریق ابن ابی شیبہ کو فہم ہو کر سنے کا ذکر ہے اور میں روایات میں باغ ہو کر سنے کا ذکر ہے، محمد بن ابی علی کہتے ہیں کہ امام ابن حبان نے اسے سنا کہ ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان نے کوڑی غلہ دیتے ہوئے سنا کہ ایک کوسب سے والد حضرت بشیر ہی سے روایت ہے حضرت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر غلہ بنت روایت کے ان ایک لڑکا پیدا ہوا ہے اور میں نے اس کا نام نہا رکھا ہے اور وہ بنت روایت کے کیا ہے کہ میں اس وقت تک اس کی پرورش نہیں کروں گا جب تک کہ تم اپنا چھ سوال میں سے ایک باغ اس کو نہیں دے کر دے گا اور اس کے لیے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر گواہ کرو اور اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ میں غلہ پر گواہی نہیں دیتا، امام ابن حبان نے ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اگر باغ ہو کر سنے کا ذکر میں وقت اس کے جب حضرت عثمان کی ملاقات میں تھی اور غلہ ہو کر سنے کا ذکر اس کے بعد کیا ہے جب وہ اسے پر گئے تھے، ملاحظہ فرمائیے اس ترجمہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ حضرت بشیر ہی صدی غلہ کو اس طرح بھول سکتے تھے بلکہ یہ ایک اہم حکم تھا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا عباس غلہ پر گواہی نہیں دیتا اور وہ باغ کیسے ضرور کہہ دے گا یہی ہے کہ اگر وہ باغ کے لیے گئے تھے، ملاحظہ فرمائیے اس کے جواب میں یہ کیا ہے کہ حضرت بشیر بن سعد کا بھرا مانا اس قدر تنہا نہیں ہے کہ کوئی انسان پر دینا نہ کہے کہ ان کا کاتب رہتے ہیں اور وہ ہر حال میں اس سے کرب ہے اور بھول جائے۔

ملاحظہ فرمائیں کہ اس کی ترجمہ میں کیا ہے کہ اگر کاتب ہے کہ پہلے حضرت عمر بن بنت روایت کے صاحب پر حضرت بشیر بن سعد نے باغ ہو کر گواہی دی اور پھر ابی اس سے روایت کر لیا ہو، حضرت عمر وہ باغ ہو کر سنے کا کاتب ہو کر رہا ہے اور حضرت بشیر مال دو سال ملے تھے، اب اگر حضرت عثمان کی پڑوسی سے جسے کہ انھوں نے مانا ہے کہ وہ فہم ہو کر دیا، حضرت عمر کو نہ تھا کہ اس پر یہ ہے کہ وہ نہ کہیں اس لیے اعلان ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر گواہی دے، لیکن راویوں نے اس فقرہ کو نہ ذکر کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے اور آپ کے ارشاد میں غلہ پر گواہی نہیں دیتا، کہ دونوں مواقع پر ذکر کر دیا۔

اولاد کو مساوات سے ہر کس کے بارے میں غلبہ بائبر | اور یحییٰ بن شریک کہتے ہیں :
اس حدیث سے یہ حکم متنبط ہوتا ہے کہ ہر کس کے میں اولاد کے درمیان مساوات کر لی جاسیے اور کسی کو دوسرے سے زیادہ نہیں دینا چاہیے اور ہر کس کے

۱۔ حافظ عبد بن ابی عمر محمد بن ابی حنیفہ متوفی ۸۵۵ھ، حنفی، ۱۳۷ھ، ۱۳۷ھ، مطبع دارالافتاء المصریہ مصر ۱۳۷۴ھ
۲۔ حافظ شہاب الدین ابی علی بن عمر متوفی ۸۵۵ھ، فقیہ الحنفی، ۱۳۷ھ، ۱۳۷ھ، مطبع دارالافتاء المصریہ مصر ۱۳۷۴ھ

حال کو اس کی اطلاع دے دی تھی اس سے مسلم بڑا کھار کھار اوروں میں سادات سے تشریم کا جواب نہیں دیتے تھے۔ لہ
 اولاد اور دیگر عیال کو کہہ بیٹے کے بعد رجوع کرنے کے عدم جواز کی تحقیق [ظاہر ہو چکی تھی] جب والدہ
 نزدیک وہ اس سے رجوع نہیں کر سکتا، امام شافعی کہتے ہیں والدہ اولاد کو کہہ کر کے رجوع کر سکتا ہے کیونکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یوجہ الوأھب فی ھبتہ الا الوالدین فیما یحب لولہ۔ یعنی شخص کہہ کر کے رجوع نہ
 کرے سوا والدہ کے چراغی اولاد کو کہہ کر سکتا ہے۔ ظاہر ہو چکی ہے کہ اگر والدہ کے پاس سے رجوع کر کے اپنے والدہ
 والدہ یا اولاد کو کہہ کر کے رجوع کرے۔ قرآن مجید میں لا الذین ظلموا منھم شیئاً ولا الذین ظلموا منھم امام شافعی
 کی روایت میں دلیل یہ ہے کہ اس حدیث سے اور اس میں والدہ کے کہہ کر کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو
 رجوع کا حکم دیا ہے، ظاہر ہو چکی ہے کہ اس کے جواب میں محمد سے کہ حضرت عثمان بن عفان اس وقت باغ تھے اور انھوں نے
 اس پر تشریم نہیں کیا تھا اور جب تک قبضہ نہ ہو رجوع کیا جا سکتا ہے، اور اگر وہ باغ تھے تو یہ نہیں تھا روایت تھی اس
 لیے اس میں سادات کا حکم یا اس کا رد دلیل یہ ہے کہ حضرت عثمان بن عفان سے کہا خرجہ، بی بی و صبیحتہ
 "موسیٰ والدہ نے اپنی وصیت میں رجوع کر لیا"۔
 ختمی لاکھنے اہل خانہ کے عیال پر اسی حدیث کو بیان کیا ہے:

عن عطاء و صحابہ عن عبد رحنی اللہ
 تعالیٰ عنہ قال من وھب ھبتہ لہای مھرم
 فقبضھا فلیس لہ ان یرجع فیھا ومن وھب
 ھبتہ لغير ذی رحمہ فقلہ ان یرجع فیھا صالحہ
 یتھب منھا۔ (مسند ج ۳ ص ۴۹)

ظاہر ہے کہ یہ حدیث ہے اور اس میں وہ نئی مشنوں میں ہمارے امام ہیں
 فرمایا میں شخص نے مہرم کو کہہ کر کیا اس نے ہر پر قبضہ
 کر لیا تو اس سے اس کا رجوع کرنا جائز نہیں ہے اور
 جس نے غیر مہرم کو کہہ کر کیا وہ اس سے اس وقت تک
 رجوع کر سکتا ہے جب تک اس کا عیال نہ لیا ہو۔

ظاہر ہو چکی ہے کہ یہ حدیث ہے اور اس میں وہ نئی مشنوں میں ہمارے امام ہیں
 اور جب نوزیم مہرم کے لیے ہر قبضہ اور کیفیت کے لحاظ سے ممکن ہو جائے تو وہ اس سے رجوع کرنے کا گناہ نہیں
 ہے، جیسا کہ جب بٹا، آپ کو کہہ کر دے یا جانی، جانی کو کہہ کر دے، کیونکہ مقصود صلہ رحمی ہے ذکر نقل مقام
 جب باپ بیٹے کو کہہ کر کے رجوع کرے گا تو اس میں بھی رحم کو متعلق کرنا ہے، کیونکہ جب باپ بیٹے کو کہہ کر
 کے رجوع کرے گا تو ہر رجوع بیٹے کو باپ کی نافرمانی پر برا بیعت کرے گا مگر کھینچنے کو باپ کے ساتھ نئی اولاد
 کی اطلاع تک نہ کیا گیا ہے۔ لہ
 ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من وھب ھبتہ لہای مھرم فقبضھا فلیس لہ ان یرجع فیھا۔ (مسند ج ۳ ص ۴۹)

لہ۔ ظاہر ہے کہ یہ حدیث ہے اور اس میں وہ نئی مشنوں میں ہمارے امام ہیں
 لہ۔ ظاہر ہے کہ یہ حدیث ہے اور اس میں وہ نئی مشنوں میں ہمارے امام ہیں

پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عیب فخر ہے کہ کہہ کیا جائے تو اس سے رجوع نہ کیا جائے اور حضرت ابن ابی شیبہ (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں: حضرت عمر بن عبد العزیز نے لکھا: جب قدم کو بہ کیا جائے تو اس سے رجوع مانو نہیں ہے نیز امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن سعد بن المسیب قال: من ذهب به لعرضي رحمه الله ان يرجع ماله وثبه رطله
سعد بن مسیب سے کہا: جو شخص فخر محرم کو بہ کرے وہ جب تک بہ کرنا مرضی نہ کرے اس سے رجوع مانو نہیں ہے اور تائید کے وجہ میں مفہوم اخلاف سے اصلاح ہوتا ہے، علامہ سیب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کا کشادہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تصریح اور فقہاء تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز اور سعد بن مسیب کے اقوال سے یہ ثابت ہے کہ فخر کو مجہد کرنے کے بعد رجوع کرنا مانو نہیں ہے، اور یہی اخلاف کو فخر ہنر کا سک ہے۔

باب العُمَرَى

عمری (تأجیات ہیر) کا بیان

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اس کے وارثوں کو تأجیات کوئی چیز دی گئی ہے جو چیرا ہی کے لیے ہے جس کو دی گئی ہے وہ چیر دینے والے کی موت نہیں رونے کی چیز کو اس سے ایسی چیز دی ہے جس میں حادثہ جاری ہوگی۔

۲۰۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَيْشَاءُ رَجُلٍ أُعْهِمَتْهُ عُمَرَى لَهُ وَارْتَعِبَهُمْ قِيَامُهَا يَلْقَى أَغْلَطِيهَا لَا تَزُجُّهُ رَأْيَ الْإِنْسَانِ أَغْلَطَ مَا رَأَى، أَغْلَطَ عَطَاةً وَفَقَحَتْ فِيهِ الْقَتَاةُ بِرَيْثٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص نے کسی شخص سے کسی شخص کو اور اس کے وارثوں کو تأجیات کوئی چیز دی تو اس کے قول نے اس چیز میں اس کے حق کو ختم کر دیا ہے وہ چیز اس کی ہے جس کو تأجیات دی گئی ہے اور اس کے وارثوں کی ہے

۲۰۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَيْشَاءُ رَجُلٍ أُعْهِمَتْهُ عُمَرَى لَهُ وَارْتَعِبَهُمْ قِيَامُهَا يَلْقَى أَغْلَطِيهَا لَا تَزُجُّهُ رَأْيَ الْإِنْسَانِ أَغْلَطَ مَا رَأَى، أَغْلَطَ عَطَاةً وَفَقَحَتْ فِيهِ الْقَتَاةُ بِرَيْثٍ

لے حافظ ابو جبر عبد اللہ بن عمر بن ابی شیبہ رحمہ اللہ سن ۲۰۶ ص ۱۵۷ مطبوعہ دار الفکر کراچی المطبعة الدینیہ

اور یحییٰ کی روایت میں اسی طرح ہے جس شخص نے کسی شخص کو
تلمیحات کرنی چیز دی وہ چیز اس کی اور اس کے وارثوں کی
ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَعْزَمَ
رَجُلًا عُمُرِي كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ فَقَدْ
كُتِبَ قَوْلُهُ حَقًّا فِيهَا وَهُوَ لِمَنْ
أَعِزَّ وَلَقِيَهُمْ عَزِيزٌ أَوْ يَخِيضُ كَأَن
فِي أَوَّلِ حَدِيثِهِمْ أَتَيْنَا رَجُلًا أَعِزَّ
عُمُرِي وَهُوَ لَهُ دَلَّ عَلَيْهِ -

حدیث مابراہیم بن عبد الرحمن بن ابی نعیم بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی
شخص کو اور اس کے وارثوں کو تلمیحات کرنی چیز دی ،
اور اس سے کہا کہ میں نے تم کو اور تمہارے وارثوں کو
اس وقت تک کے لیے یہ چیز دی ہے جب تک تم
جملہ سے کوئی ایک سے ”سیرہ جہاں کی عمر جائے گی ،
جس کو دی گئی ہے اور چیز کے ایک کی طرف نہیں گئے
گی ، پھر پھر اس نے اسی چیز دی ہے جس میں راضی
باری ہو جائے گی۔

۴۰۷۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
يُفَيْرٍ الْقَنْدَرِيُّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
إِبْنِ شِهَابٍ عَنِ الْوَلَدِ وَاسْتَبْطَأَ
عَنْ حَدِيثِهِ أَفِي سَلَمَةَ نَبِيٍّ عَزِيدِ
الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اخْتَارَهُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَيْنَا رَجُلًا
أَعَزَّ رَجُلًا عُمُرِي لَهُ دَلَّ عَلَيْهِ فَقَالَ
لَهُ قَدْ أُعْطِيَ كُفًّا وَحَقِيقَتُكَ مَا بَعَثَ
وَمَنْ لَمْ يَحْدِثْ قِيَامًا لِمَنْ أُعْطِيَهَا
فَتَأْتِيهَا لَا تَرْجِعْ إِلَى صَاحِبِهَا مِنْ
أَجْلِ اللَّهِ أَهْلُ عَطَاةٍ وَكُنْتُ فِيهِ
الْمَعَارِفُ -

حدیث مابراہیم بن عبد الرحمن بن ابی نعیم بیان کرتے ہیں وہ یحییٰ
(تلمیحات پر) جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہا ہے یہ ہے کہ کوئی شخص کہے یہ چیز تمہارے لیے
ہے اور تمہارے وارثوں کے لیے ہے ” لیکن جب
وہ یہ کہے ”جب تک تمہارے وارثوں پر چیز تہا ہی ہے
قریب چیز دینے والے کی طرف رٹ جائے گی ، پھر
کہا کہ یہی اسی قول پر تو فی دیتے تھے۔

۴۰۷۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
يُفَيْرٍ الْقَنْدَرِيُّ وَالتَّحْفُظُ لَعْبِدٍ قَالَ
أَتَانَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ أَتَانَا مُعْتَمِرُ عَيْنِ
الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِلِ بْنِ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَاقَيْنَا الْوَلَدَ
الْأَكْبَرَ أَجَابَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكُونُ لَهُ لَكَ
وَلَقِيَهُمْ كَمَا كَانَ فِي لَكَ
فَأَعْلَمْتُ قِيَامًا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا -

كَانَ مَعَهُ وَكَانَ الزُّهْرِيُّ
يُقِيئُ بِهِ.

۳۰۸۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَائِدٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَبِي مُدَيْنَةَ عَنْ أَبِي آدَمَ
ذِيكَ عَنِ ابْنِ قُصَّابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ تَحِيٍّ وَهُوَ
أَخُو عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَضَى فِيمَنْ أُغِيرَ حُضْرِي
لَهُ وَبَقِيَّتِهِ مِمَّنْ لَهُ بَشَرَةٌ لَا يَقْتَرُونَ
بِنُحْلِي فِيهَا حُرْمَةً وَلَا قُنْيَا قَالَ
أَبُو سَلَمَةَ لَا رُكْنَ أَغْلَى عَسَلَاءَ
وَقَسَمْتُ فِيهِ التَّوَارِثُ فَقَطَعَتْ
التَّوَارِثُ شَرْطَةً.

۳۰۸۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمَرَ
الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا حَازِمَةَ
قَالَ سَأَلْتُ عَنْ تَحِيٍّ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ
اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُمَرَوِي
يَتَنَزَّهِ وَهَيْتَ لَهُ.

۳۰۸۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ حَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ تَحِيٍّ بْنِ كَثِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ
أَبُو سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَسْتَلِمُ بِهِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے اس کے وارثوں کو نامیت کرتے ہوئے
دیکھا کہ وہ قطعی طور پر اس کی ہے، دوسرے دوسرے کے
ہے اس کی شرط لگانا نامیت ہے، استدلال نہ، اگر
نے کہا کہ جو اس نے ایسا چیز ہے میں ہی وارث
ہو رہا ہے اور وارث کے شرط منقطع کر دی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نامیت
نہیں کرو اس کے لیے ہے کہ اس کے لیے ہو گیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم
نامیت نہ کرو اس کے لیے ہے کہ اس کے لیے ہو گیا۔

گئی یاں بیٹے کی لڑائی دیکھ کر اس کے بھائی بھی گئے جو نبی
و انبیاء ہیں کہ ان کے ہاتھ بٹے تھے، اس صورت کا
ادلاء نے کہا ہے باغ جماعت میں یہ روایت کیا اور اس لڑکے
رجس کو مہر کیا گیا تھا، کے بیڑوں سے کہا، نہیں یہ باغ ہمارے
اپنے کا تھا اس کی زندگی میں ہی اس صورت کے بعد بھی، پھر اہل
سے حضرت عثمان کے آنے لڑ شدہ غلام طارق کے پاس یہ خبر
پہنچی کیا، انھوں نے حضرت جابر کو بلا کر اہل ادراسل نے رسول
احمد صلی اللہ علیہ وسلم پر گواہی دیتے ہوئے کہا کہ ہمارے
کو ہے جس کو انبیاء ہمارے کا گیا، طارق نے اس کے
مطابق فیصلہ کر دیا، پھر عبد الملک کو حکم دیا کہ اس کی خبر دی،
اور حضرت جابر کو بلا کر گواہی کی ضرورتی، عبد الملک نے کہا،
حضرت جابر نے سچ فرمایا، اور یہ باغ آج تک اس لڑکے
کی اولاد کے پاس ہے۔

قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
كَرِهِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَعْمَرَ كُفْرًا
بِالنَّبِيِّ بَنَدَ حَابِطًا لَهَا ابْنًا لَهَا شَقِيحًا
شَوْفِيَّ ذُو قَبِيحَةٍ بَعْدَهُ وَكَرَّكَ وَلَدًا
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
وَلَدَ الْمُنَمِرَةِ وَرَجَحَ الْخَاطِطُ الْإِسْمَ
وَقَالَ سَمُوَ الْمُعْمَرِ بَلْ كَانَ لَا يَمِينًا
حَيَاتِهِ وَمَوْتِهِ فَتَاخْتَصِمُوا إِلَيَّ
طَارِبِي قَوْلِي عَلَيْكَ فَدَعَا جَابِرًا
فَشَهِدَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُسْرَى بِصَاحِبِهَا
فَقَضَى بِذَلِكَ طَارِبِي ثُمَّ كَفَّتْ إِي
تَعْبِيدَ الْمَلِكِ فَتَاخْتَرَهُ بِذَلِكَ وَ
أَخْبَرَهُ بِشَهَادَةِ جَابِرٍ فَقَالَ عَمْرُو
الْمَلِكِ مَدَدَ قِيَامِي فَتَاخْتَصِمُ ذَلِكَ
طَارِبِي فَإِنَّ ذَلِكَ الْخَاطِطُ يَهِي الْمُعْمَرِ
حَتَّى الْيَوْمِ

۳۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ
كَانَ إِسْمَاعِيلُ ابْنًا قَوْلَانِ أَبُو بَكْرٍ
مُشَقَّانِ بْنِ مُشَقَّةٍ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ
سُبَيْحَانَ بْنِ كَسْبَارٍ أَنَّ طَارِبًا قَضَى
بِالْعُسْرَى لِلْقَارِيَةِ يَقُولُ جَابِرٌ وَجِبْرِ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ بَقَّارٍ كَانَا تَاخْتَصِمُ بَيْنَ جَعْفَرِ
قَالَ تَاخْتَصِمُ قَالَ سَمِعْتُ قَسَادَةً
يُحْتَرِكُ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ

سلمان بن ابیہ کہتے ہیں کہ طارق نے نبیؐ کی خبر
ہمارے اور اس کے حق میں فیصلہ کیا کہ جو حضرت جابرؓ
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح نبیات
کرتے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبیؐ

عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَقَدْ نَزَى بِمَا نَزَى

٤٨٨- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَسْبٍ عَنْ زَيْنِ عَدْنَانَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ الْعُمَرُ يُقَاتِلُ الْفُلْهَلَا.

٣٨٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ وَ
إِبْنُ بَقَّارٍ قَالَا أَمَّا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
ثُمَّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْعَصْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ
عَنْ ثَمِيرِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَرَى
جَائِدَةٌ.

[illegible]

حضرت باہرین عبد متبرعات ہوا بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اس کی میرات ہے جس
کو مانگ۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری بات سب سے

اسی سند کے ساتھ تان سے روایت ہے کہ مری اس کی میراث سے میں کو دیا گیا، یا کم مانا ہے۔

عزری کا لغوی معنی | علامہ روپدی کہتے ہیں جو چیز غم کے تاجات دی جائے وہ عزری ہے۔ عصب کے عزری کا معنی بیان کرتے ہوئے کہہ کر انی شخص اپنے جہان کو مکان دے اور یہ کہے کہ یہ مکان تبار سے ہے۔ تاجات سے اور عیب و معریت اور مکان دینے والے کی طرف لوٹ جائے گا اور عزری فعلی کی طرح مصدر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی راہ کو بیاہ اور یہ راہ کو جس شخص نے عزری کر لی کہ وہ اسی کے پاس تاجات رہے گا اور اسی کی موت کے بعد اسی کے وارثوں کو ملے گا۔ اب پیش کرنے کی کہ اس کی سی ریایات متعلق ہیں اور فقہاء کی سی ہی اختلاف ہے، لیکن فقہاء بلا ضرورت پیش کر رہے ہیں اور عزری کے تمسک زکوٰۃ دینے ہیں اور بعض احادیث کی تائید کے عزری کا مطلب قرار دیتے ہیں۔ عزری اصل میں عرس سے اخذ ہے اور عزری معارف سے (یعنی انتظار۔ ختم ہے کہ اگر کسی چیز میں عیب ہو اور اگر تیرے پلے رکھنے تو تیس دن تک بول نہ۔ اور جب دوسرے

کامیت کا افسطار کر تاسے مسجدی)

نہی مل اضر علیہ وسلم نے ان مشرکوں کو باطل کر کے برکھنا ذکر وہ اصرار پریشانی کی دلی ہے کہ جس شخص نے
برکھ کا اصرار ہی کوئی شرط لگا کر مشرکوں کو باطل کر کے برکھنا ذکر وہ اصرار پریشانی کی دلی ہے کہ جس شخص نے
عمری کے حکم میں فقہاء و شافعیہ کا موقف

دوسری صورت: پھر یہ کہ وہ لا مروت ہو گئے ہیں۔ تمام کے لیے کم کر دیا ہو۔ یہ کہہ کر تھالی صحت کے لیے تیار ہے اور ان کو ہے، اہم خاشاکی کے اس قدر کی صحت کے لئے ہے جس میں وہ قوت پزیر نہ آجیج کرل جبر ہے، اس کا کھجی دی ہے جو پہلی صحت کا کھج ہے اور دوسرا قوت پریم ہے کہ یہ قوت باطن سے اور تھالی سے قوت تھالی کے کہ قوت قدیم ہے کہ قوت کھج کے بعد وہ مکان کا جبر یا اس کے دھماکا کا قوت ہوٹ جائے گا اور یہ قوت تھالی کے ہے۔

[illegible]

عمری کے حکم میں فتنا دیا گیا کہ کامو وقت
 حضورؐ کی تائید کی کہتے ہیں: تا میں حیا میں آئی نہ فرما کر کہہ سکے
 اس شہرہ نقل ہے جسکو عمری نے دے دلاویں کے کہ کریں فتنا کے یہاں
 مستحق کے لیے یا برقرار نہ لارو نہ ہے یا کے یہی نے مستحق کے یہی کر دیا کہان و یاد و قید و رگہ کے
 تمام قرآن میں اہم اسکا شہرہ نقل ہے کہ لے دے اس کے یہاں کہانت کے یہاں کہان دے دے اس کے

۱- سید محمد تقی حسین زیدی معری متولد ۱۳۰۵ هجری قمری در محله کهنه کوس شرق آمل در ۲۲ شهریور ماه خرداد ۱۳۰۶ هجری قمری در محله کهنه کوس متولد شد. ۲- سید محمد تقی حسین زیدی معری متولد ۱۳۰۵ هجری قمری در محله کهنه کوس شرق آمل در ۲۲ شهریور ماه خرداد ۱۳۰۶ هجری قمری در محله کهنه کوس متولد شد. ۳- سید محمد تقی حسین زیدی معری متولد ۱۳۰۵ هجری قمری در محله کهنه کوس شرق آمل در ۲۲ شهریور ماه خرداد ۱۳۰۶ هجری قمری در محله کهنه کوس متولد شد. ۴- سید محمد تقی حسین زیدی معری متولد ۱۳۰۵ هجری قمری در محله کهنه کوس شرق آمل در ۲۲ شهریور ماه خرداد ۱۳۰۶ هجری قمری در محله کهنه کوس متولد شد. ۵- سید محمد تقی حسین زیدی معری متولد ۱۳۰۵ هجری قمری در محله کهنه کوس شرق آمل در ۲۲ شهریور ماه خرداد ۱۳۰۶ هجری قمری در محله کهنه کوس متولد شد.

رقی کا حکم اشعس اور سہر سحر صبح کھتے ہیں، اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ میرا یہ مکان تیار سے لیے رقی ہے تو اہم اور خیر
اور اہم بھلا کر جائے اور کے لئے ایک برائے اور اہم اور بے وقت فرماتے ہیں جب وہ اس مکان پر پہنچ کر
کہے تو رقی صحیح ہے۔ اہم اور بے وقت کا سد لال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا اس حدیث سے ہے: ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم لھذا العصری والرقی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور رقی کو جائز کہا ہے "اور اس کا معنی یہ ہے کہ
جب کوئی شخص کہتا ہے کہ میرا مکان تیار سے لیے ہے تو یہ ایک صحیح ہے اور جب کہتا ہے کہ بطور رقی تو یہ شرط
باطل ہے پس اگر ہا کہ اس نے اس شرط کا ذکر ہی نہیں کیا۔

اہم اور سہر اللہ اللہ صبح کا دلیا یہ ہے کہ شیعی نے شریح سے روایت کیا ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اجازۃ العصری ورد الرقی - "نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے شری کو جائز قرار دیا اور رقی کو رد کر دیا" اللہ
پر درواری حدیثیں صحیح ہیں اس لیے ان ہی موافقت ضروری ہے۔ پس ہم کہنے کی کہ رقی ارتقا سے بھی نافذ ہے
اور رقی سے بھی ارتقا کا معنی ہے کسی چیز کا تازیت دینا اور رقی کا معنی ہے گھر میں رقی تو یہ چیز تیار ہی
ادھم گئے تو میری اس میں دو دن تک دوسرے کی موت کا انتظار کرتے ہیں پس اس حدیث میں رقی کو جائز کہا ہے
وہ کتاب سے نافذ ہے اور شری کے معنی ہیں سب اہم میں رقی کا ہے وہ رقی سے اخذ سے کیا تم میری موت
کا انتظار کرو اور اس میں تیار ہی موت کا انتظار کرتا ہوں، اگر میں میری رقی تیار ہی ادھم گئے تو میری اس میں شیک
کو شرط پر صحت کیا ہے اس لیے یہ باطل ہے۔ ۱۷



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الوصیۃ

باب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: جس شخص کے پاس کوئی وصیت کے لائق چیز ہو اور وہ اس میں وصیت کرنا چاہتا ہو اس کے لیے وصیت کے چیز دو تین گدازنا چاہتا نہیں ہے۔

۴۰۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ وَهَارِبُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى الْعَمَرِيُّ وَالْفُضْلُ بْنُ مُثَنَّى كَانُوا يَخْبِئُونَ هُوَ أَبُو سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي خَافِضُ بْنُ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا هِيَ الْخَيْرُ فَسَلِمَ لَهُ هُوَ يُبْرِدُ أَنْ يُؤْمَرَ بِهِ يَبِيتُ كَيْتُوبُ ۲۱ وَوَصِيَّتُهُ مَطْعُونَةٌ عِنْدَكَ.

ایک اور سند سے روایت ہے اس میں ہے اسی کے پاس کوئی وصیت چیز ہو اور اس میں یہ نہیں ہے کہ وہ اس میں وصیت کرنا چاہتا ہو۔

۴۰۹۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَجْمٍ بْنُ أَبِي هَشِيمٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ بَنِي سَكِينَةَ وَعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ صَفِيٍّ كَانَ وَحَدَّثَنَا أَبُو لُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَسَدِ عَنْ عُمَرَ الْأَسَدِيِّ قَالَ لَا هِيَ الْخَيْرُ الْخَيْرُ الْخَيْرُ وَكَهْ يَكُونُ يُؤْمَرُ أَنْ يُؤْمَرَ بِهِ.

پانچ سندوں کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں اور ان سب کی روایت میں ہے اس کے پاس کوئی وصیت چیز ہو اور اس میں یہ نہیں ہے کہ وہ اس میں وصیت کرنا چاہتا ہو۔

۴۰۹۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَجْمٍ بْنُ أَبِي هَشِيمٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ بَنِي سَكِينَةَ وَعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ صَفِيٍّ كَانَ وَحَدَّثَنَا أَبُو لُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَسَدِ عَنْ عُمَرَ الْأَسَدِيِّ قَالَ لَا هِيَ الْخَيْرُ الْخَيْرُ الْخَيْرُ وَكَهْ يَكُونُ يُؤْمَرُ أَنْ يُؤْمَرَ بِهِ.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قَالَ أَنَا أَيْبُ وَهَيْبٌ وَقَالَ
أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي هَارُونَ
بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْبِيُّ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ هَيْبٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ كُرَيْبٍ الْقَلْبِيُّ
ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
كَانَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَنَا هَيْبٌ
يُثْبِتُ ابْنَ سَعْدٍ حُكْمُهُ عَنْ ثَابِتٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
عَنِ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاسْتَلَمَ
يُحْتَمِلُ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ وَفَاتُوا
جَمِيعًا لَهُ كُنِيَ كُؤَيْبٌ فَبَيَّنَّ فِي
حَدِيثِ أَبِي ثَوْبٍ قَاتِلَهُ قَالَ يَسْرِي
أَنْ كُؤَيْبٌ فَبَيَّنَّ كُؤَيْبٌ وَآيَةُ يَكْفِي عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ -

۴۹۴ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَرْوَانَ
قَالَ تَابُوذُ وَهَيْبٌ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
وَهُوَ ابْنُ الْهَارِثِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَأَلْتُ
أُمِّي كُنُسَةَ لَمَّا تَوَدَّ كُؤَيْبٌ فَبَيَّنَّ
يَبِيتُ فَلَاحَ لَمَّا لَمْ يَلَمْ إِلَّا وَرَضِيَتْ بِنْتُ
مَكْنُونَةٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا مَوْتُ
عَلَى كُنُسَةَ فَمَنْ سَمِعَتْ رَسُولَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ
إِلَّا وَعَبْدِي وَصِيَّتِي -

۴۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الظَّاهِرِ وَ

صاحب ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اس وصیت
کے وقت کوئی چیز اس کے لیے وصیت کیے بغیر اس
گزارنا جائز نہیں ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
یہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث
سنی ہے وصیت کیے بغیر جو ایک رات کو کسی چیز کو

تین درجہ اسانید کے ساتھ روایت منزل ہے

خَرَجْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ أَنَا أَنَا وَهَبُ
قَالَ أَخْبِرْ نِي كَيْفَ كُنْتُ قَالَ وَحَدَّثَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْكَثِيبِ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ حَبِيبِ بْنِ مَسَّالٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْدٍ قَالَ لَا تَسْأَلُ
عَبْدُ الرَّبِّ إِنْ كَانَ أَنَا مَعْتَصِرٌ كَالْمُهْرِ
عَيْنَ الرَّهْيَةِ فِي يَمِينِهِ الْإِسْتِثْنَاءُ يَخُودُ حِينَ يَرَى
قَعْمِي وَابْنَ الْخَبَرِ

۴۰۹۶. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ
الْقَطِيبِيُّ قَالَ أَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ
عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَسَعْدٌ فِي حَبِيبَةِ الْمَوَدَّاعِ مِنْ وَجْهِ
أَشْفَقْتُ مِنْهُ عَلَى الْمَوْتِ كَذْتُ نَا
رَسُولُ اللَّهِ بَلَّغَ بَيْنِي مَا تَزِي مِنْ
الْوَجْهِ وَ أَنَا ذُو عَالٍ وَ لَا يَمُوتُ بَيْنِي
إِلَّا ابْنَةُ لِي وَ أَجَدْتُ أَنَا كَصَدِّقِي
يُحْكُمُ مَا بَيْنِي قَالَ لَهُ كَذْتُ أَفَّا كَصَدِّقِي
بِشَطْرِهِ وَ قَالَ لَا الْكُذْبُ وَ الْكُذْبُ
كَفَيْتُكَ إِنَّكَ أَنْ تَدْرَ وَ تَقْدِرَ
أَحْبَبْتُكَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَدْرَ لَهُمْ عَالَةً
يَكْفِيكَ مِنَ الشَّاسِ وَ كَسْتُ مُشْفِقِي
وَلَقَدْ تَبَيَّنَتْ بَيْنَا وَجْهَ اللَّهِ رَأَى
أَحْيَوْتُ بَيْنَا حَتَّى الْفَتْنَةِ وَ جَعَلَهَا
فِي الْمَوْتِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَفْعَلْتُ بَيْنَا أَصْحَابِي قَالَ إِنَّكَ كُنْتَ
تَعْمَلُ تَعْمَلُ هَذَا تَبَيَّنَتْ بَيْنَا وَجْهَ

حضرت حسین ابی عقیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ جبہ الامام حسین علیہ السلام کو میری قریب ایک ہر
گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری مروت کے لیے کھڑے
ہوئے۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ دیکھ رہے ہیں
کہ دوست میرے کان کا حالت ہے؟ اس ایک انداز میں
ہر ایک ایک لڑکے کے سامنے اور کوئی وارث نہیں رہتا
کیا میں وہ پہلی مال صدقہ کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں
جیسے کہ انصاف مال صدقہ کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں
تو ابی مال صدقہ کرو، تو ابی مال سب سے بڑا اگر تم اپنے
داروں کو خوشحال چھوڑ دو تو ابی ان کو محتاج چھوڑ دے گا
بہتر ہے جس کے سبب وہ لوگوں کے اگے آجائے
میں، اوروں کو کچھ مال دینا ہر ایک کے لیے بڑا کر دے
تم کو اس کا اجر ملے گا، حتیٰ کہ اس لڑکے کا بھی اگر تم اسے
تم اپنی بڑائی کے سزا ہی دیتے ہو، میں نے کہا یا رسول اللہ
کیا میں اپنے اصحاب سے کچھ رو مال دے کر ان کی میرے
اصحاب لائیں دے دے جائیں گے اور میں کوئی رو مال
لاؤں؟ آپ نے فرمایا اگر تم شیخ رو گئے تو اسے خالی کی
دینا جوئی کے لیے اسے اکل کر دے جس سے تمہارے
دعوات زیادہ اور بلند ہوں گے، اور شاید کہ تمہارے
رو مال دے (یعنی میری زندگی میں دے دو) حتیٰ کہ کچھ لکھ

اِنَّهُ اَرَادَ دَنَتْ بِهِ ذَرْبًا وَ دَرَجَةً وَ دَرَجَةً
وَلَعَلَّكَ تَكْفُلُكَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ
اَشْوَاهُكَ وَ يُعْطَرَ بِكَ اَحَدُونَ اَللَّهُمَّ
اُمِّهِمْ يَكْفُلُ مِنْ يَحْيَى وَ تَعْمَدُ وَلَا تَكُوْهُ لَهُمْ
عَنْ اَعْتَابِهِمْ لِكِنَّ اَلْبَاسِ سَعْدُ
بُنْ حَوْلَكَ فَتَالَ وَ تَرَى لِكَا رَسُوْلُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آتٍ
قُوْفِي بِمَكَّةَ

تم سے نفع حاصل کری گئے (یعنی مسلمان) اور رسولوں
کو کٹھن کفار (مقتضیان ہر گناہ استغفار سے اسباب کی
عزت کو پرکار اور انھیں ان کی ایشیوں کے بل نہ دینا،
لیکن بے پلہ سعد بن خولہ! رسولی کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن خولہ کے متعلق افری
کا اظہار کیا کیونکہ وہ کہی جی فوت ہو گئے تھے۔

ف: حضرت سعد بن خولہ کے متعلق آپ نے اس لیے افری کیا کہ انہوں نے میں مگر سے ہجرت کی تھی وہی فوت ہو
گئے اعلان کر دیا اور اس کی زمین غریب ہیں۔
۳۰۹۶۔ حَلَّ قَتَا فَتَنِيَّةُ بِنِ سَعْدٍ
وَأَجُوْ بِكِي بِنِ أَبِي غَبِيَّةٍ كَانَا مَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح قَالَ كَوْنَتْ كُنِي
كَوْنَتْ كُنِي كَانَا ابْنُ زُهَبٍ فَتَالَ
أَخْبَرَنِي فِي رِيُوْسٍ ح فَتَالَ وَ حَدَّثَنِي
إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاطِيْلَ وَ عَبْدُ اللَّهِ
بَحْبُودُ كَانَا ابْنَا عَبْدَ اللَّهِ الْوَقْرِي فَتَالَ
أَنَا تَفَتَّرُ كُلُّهُمْ حَرِي الرُّهْبِي
بَعْدَ الْإِسْكَانِ وَ تَخَوَّلَا

حضرت سعد بن خولہ کا اسی ریحی ہجرت بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حارث کے لیے میرے پاس
تشریف لائے تھے، ابان حدیث زمیری کی روایت کی طرح ہے
ابن اس میں حضرت سعد بن خولہ کے بدلے میں ابی علی اللہ
علیہ وسلم کے قول کا ذکر نہیں ہے، البتہ ابن عباس کے ہاتھ
سعدی مگر سے کہنا پسند کرتے تھے میں مگر سے انہوں
نے ہجرت کی تھی۔

۳۰۹۸۔ وَ حَكَّ قَتَا إِسْحَاقُ ابْنُ
مَنْصُورٍ قَالَ تَا ابْنُو دَاؤَدَ الْحَمِيرِيُّ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِسْرَاطِيلَ
عَنْ عَمْرِو بْنِ مَعْدِي عَنْ مَعْدِي وَ حَنِي
اللَّهُ تَمَّالِي عَنْهُ فَتَالَ وَ حَكَّ السَّجِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَعْقُوبَ فِي
وَدَّ كُوْهُ يَمْنَى حَبِيْبَتِ الرُّهْبِي وَ لَمْ
يَكُنْ كُوْهُ سُوْلَ الْكِنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي سَعْدِ بْنِ حَوْلَكَ عَلَيْهِ
أَمَّا فَتَالَ وَ كَانَ يَكُوْهُ أَنْ يَكُوْهُ

حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُمَيْدِيُّ
عَنْ كَلْبَةَ بِنْتِ دُرَيْدٍ سَعْدِ كَلْبَةُ
يُحَدِّثُنَا عَنْ أَبِيهِ وَصْنِ اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَدَخَلَ عَلَى سَعْدِ يَعْنُوهُ يَمْكُةَ
فَبَكَى فَتَعَالَى مَا يَجِيءُكَ فَقَالَ
وَمَنْ لِحَشِيَّتِكَ أَنْ أَمُوتَ بِأَلَا تُرَضِّنِ
الَّتِي هَاجَرْتُ مِنْهَا كَمَا مَاتَ
سَعْدُ بْنُ حَنْزَلَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَهْجُرْ
الشَّعْبَ سَعْدًا كَلِمَتٍ مَرَّاهُ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لِي مَا لَكَ كَفَيْتُهَا
وَلَا مَتَاعًا يَرْتَضِيَنِ ابْنَتِي أَفَأَنْدَرِي
يَسْتَأْذِنُكَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَا فَقَالَ
فَبَكَى لِحَشِيَّتِكَ فَقَالَ لَا قَالَ مَا يَصِفُ
قَالَ إِنْ قَالَ نَبِيٌّ لَكَ لَيْتَ قَالَ اللَّهُ
وَاللَّهِ لَكَ كَفَيْتُهَا وَإِنْ مَاتَ كَلْبَةُ
عَمَّا لَكَ صَدَقَتْ وَإِنْ مَاتَ كَلْبَةُ
أَمْرًا أَتُكُّ مِنْ قَائِلِكَ صَدَقَتْ وَإِنْ لَكَ
أَنْ تَدْعَ أَهْلَكَ بِخَيْرٍ أَوْ قَالَ بَعِيضِ
خَيْرٍ مِنْ أَنْ تَدْعَهُمْ يَكْفِيكَ الشَّاسِ وَقَالَ يَسِيدُ

محمّد بن عبد الرحمن الجمیدی
قریب کہیں اسکی زمین میں ہجرت سے کہیں
ہجرت کی تھی جس طرح حضرت سعد بن حور رضی اللہ عنہما
میں، فوت ہو گئے، لیکن اللہ علیہ وسلم نے نبی پر دعا
کی اسے انصاف کو شفا دے، حضرت سعد نے کہا:
یا رسول اللہ میرے پاس بہت مال ہے اور میری طاقت
میں میری طاقت ہے کیا میں اپنے مال سے مال کی وصیت
کر دوں، آپ نے فرمایا نہیں، انصاف نے کہا، وہ
تہائی مال کی، فرمایا میں کیا دے مال کی، فرمایا نہیں، کہا
تہائی مال کی، ہجرت کیا تھی مال کی، وصیت کر دو، اور تہائی
مالی بیت ہے، تہائی اپنے مال سے حد ذکر کرنا بھی حد
ہے اور تہائی اولاد پر خرچ کرنا بھی حد ہے، اور
تہائی سے ہجرت ہجرت کی برائی کہانی ہے وہ بھی حد
سے اور اگر تم اپنے مال و مال کو فروغی یا ہجرت ساقی میں
ہجرت و فروغی مال میں ہجرت سے بہت کہہ کر کہہ گئے
انہوں نے چھوڑ دیں۔

حضرت سعد بن حور رضی اللہ عنہما
حضرت سعد بن حور رضی اللہ عنہما، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی حد ذکر کرنا بھی حد ہے، اور تہائی
سے کہہ کر کہہ گئے۔

علامہ بدر الدین مینا کہتے ہیں: اگر میری سنے کہ میرے لئے وصیت کر دی تری کہ میں سے اس چیز کی وصیت کی اور اس کی مناسبت یہ ہے کہ وصیت کے سبب سے میت اپنی زندگی کے معاملات کو اہل الوصیت کے ساتھ منتقل کر دیتا ہے۔ علامہ مینی کہتے ہیں کہ وصیت کا شرعی معنی ہے ٹھیک معائنہ الی اہل الوصیت "میت کے بعد کسی کو کسی چیز کا حصہ دینا" ہے۔

علامہ شامی نے وصیت کی چار اقسام بیان کی ہیں۔

وصیت کی اقسام

(۱) واجبہ: انسان اگر شامی کے بن حقوق کو ادا نہیں کر سکا کہ ان کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے۔ مثلاً بن مالک کی دکان کا اداس کی یا باغ نہیں کیا تو ان کے متعلق وصیت کرے یا اس سے نفائی اہل مدفن سے جڑ گئے بن کی تعداد نہیں کی ان کے تدفین کے بارے میں وصیت کرے یا مالی مفاد سے ادا نہیں کیے ان کے لیے وصیت کرے، اسی طرح انسان مدفن کے بن حقوق کو ادا نہیں کر سکا کہ ان کے متعلق وصیت کرے۔ مثلاً کسی کا فرض دینا ہے، دینی کا کسی کو پڑھنا، کسی کی کفالت دینی ہے، کسی کی کرنی چیز غصب کر لی تھی اس کو واپس کرنا ہے، اس قسم کی وصیت کرنا واجب ہے۔

(۲) مستحبہ: دینی و دنیوی، مسامحہ، عطا، دینی طلب، غریب قربت، دینی اور دنیوی امور وغیرہ کے لیے وصیت کرنا مستحب ہے۔

(۳) مباح: امیر متفقہ دین اور دنیا دونوں کے لیے وصیت کرنا مباح ہے۔

(۴) مکروہ: فساد اور فحاشی کے لیے وصیت کرنا مکروہ ہے۔

صفت کی تحقیق یہ ہے کہ بن حقوق کا ادا کرنا فرض ہے ان کے لیے وصیت فرض ہوگی جیسے ذکرۃ اور بن حقوق کا ادا کرنا واجب ہے ان کے بارے میں وصیت واجب ہوگی جیسے مدفن کا کفارہ کرنا یا کفالت کا جہت جہت سے ہے اور نفی ہے، اسی طرح غریب فساد اور فحاشی کے لیے وصیت کرنا مکروہ، تنزیہی ہے اور مباح فساد اور فحاشی کے لیے وصیت کرنا مکروہ، تنزیہی ہے، کیونکہ اگر وہ غریب ہیں تو مکتبہ سے اس مال کو دینا یا کفالت پر خرچ کرنا یا اعلیٰ مال میں خرچ غالب ہے کہ وہ وصیت اور نفی وغیرہ پر خرچ کر دیں گے۔ اور وصیت کے اصولوں کے لیے وصیت کرنا حرام ہے، مثلاً زہر سٹرو، آرٹ کرسل، دین کی کس دین وغیرہ اسی طرح فحاشی کے لیے وصیت کرنا بھی حرام ہے۔ غلام سے کہ صفت کی تحقیق کے مطابق وصیت کی سات قسمیں ہیں: (۱) فرضی (۲) واجب (۳) مستحب (۴) مباح (۵) مکروہ تنزیہی (۶) مکروہ فحاشی (۷) مستحبہ دنیوی (۸) دینی مثالی ہیں جو اہل مذکر ہیں۔

کیا مطلقاً وصیت کرنا فرض ہے؟ | حدیث نمبر ۳۹۹ میں ہے جو غصی کے پاس وصیت کے احادیث کوئی کے فی ردوائیں لکھا تھا نہیں ہے۔

علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد بنی متقی ۸۵۵ھ، وفات ۹۱۳ھ، مطبوعہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳۳۸ھ
علامہ سید محمد امین بن محمد بنی متقی ۸۵۲ھ، وفات ۹۰۵ھ، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، ۱۳۲۵ھ

عقبت اول تک صحبت کی تحقیق | علامہ عبدالحق صاحب دہلوی نے حضرت سیدنا ابی طالبؑ کی عبادت کے لیے درج ذیل حدیث پر عمل کر کے فرمایا کہ اسی کے بعد اہل حدیث کے متعلق کچھ بھی: جو فرماتا تھا کہ اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ حدیث صحیحہ ہے اور جو فرمایا تھا کہ حدیث صحیحہ اس حدیث کے متنازعہ حدیث کے لیے ہے۔ اہل علم کے نزدیک اصل نذر اس حدیث کے اس پر اتفاق ہے کہ حدیث صحیحہ (۱) ہے عقائد نہیں برتی چاہیے۔ اہل علم کے نزدیک عقبت (۲) سے زیادہ حدیث کو ترجیح دینی ہے کہ حدیث صحیحہ کو حدیث کرنی چاہیے۔

انور مباحہ پر اجرت ملنے کی تحقیق | اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی سے اجرت اس وقت حاصل ہوتی ہے جب وہ شریعت کے خلاف کسی عمل کو کرے جو حلال ہو۔ جب تک کسی نے اپنے آپ کو وہ عمل نہیں کیا ہے جس سے وہ اپنے آپ کو اس عمل سے منع کرتا ہے، تو اس سے اجرت ملے گی۔ اگرچہ وہ کسی اور سے منع کرتا ہے، تو اس سے اجرت نہیں ملے گی۔

مذہب دینی تھے، جب کہ کج کامیابی کی وجہ سے ان کی قرب کا قصد کیا جانے لگا۔ عبادت و عطا ہے اور اس پر
 جو شائبہ ملتا ہے، کیونکہ یہی اصل اثر علیہ وسلم نے فرمایا: "ختمی کہ تم سواری میری کے منہ میں غور کر گئے، ہر اس میں ہی میری بیعت
 کیونکہ انسان کی ہر خاص و عام غلطیوں سے اور شہادت جابر کا عمل ہے اور انہوں نے جو بیعت سے مل گئی اور ان میں سے کثرت اس
 کے منہ میں غور کر گئے ہیں اور عبادت عبادت اور اسد آخرت سے بہت نقص ہے، اس کے لئے یہی اصل اثر علیہ وسلم نے یہ
 فرمایا ہے کہ جب کسی غلطی میں کسی نے غلطی کی یا قرب کرنا کہ وہ اپنے لئے کوئی خاص عبادت کے لئے جو دنیاوی امور اور
 عبادت، یہی سب اس میں اس سے غلطی کے قرب کی نیت کرے کہ وہ کسی میں اور وہ اس کا حاصل نیاں مرتب ہے، شواہد انسان جابر
 برافقہ حاصل کرنے کے لیے کھانے پینے اور کھانے کرے، اور عبادت میں تازیگی حاصل کرنے کے لیے نیند اور آرام
 کرے اور جو بیعت سے اپنی خواہشات کی تکمیل کرے یا اگر کسی میں سے کھانے پینے اور کھانے کرے، نیند اور
 آرام کرنے اور جو بیعت سے خواہش میری کرنے میں سب کا حاصل ہی اجرت ہے۔ رحمہ

[illegible]

٥- علامہ ذوالحجین ابو محمد محمود بن احمد صبیحی متوفی ۸۵۵ھ / جمادی الثانی ۷۴۱ھ، مطبوعہ دارالحدیث الطبقات النسخۃ مصر ۱۳۲۸ھ

۹۲۔ حضرت عکرمی حجہ ۹۲ھ

۱۳۷۵ هـ. ش. مؤلف: محمد باقر خاوری، مترجم: محمد باقر خاوری، ۳۴۲ صفحه، ۱۳۷۵ هـ. ش.

اہل مکہ کی ہجرت کا حکم | اس حدیث سے یہ حکم ہرگز کوئی سے نہیں ملتا کہ ہجرت کرنا فرض تھا، فتح مکہ کے بعد یہ فرضیت شروع ہوئی لیکن جو اہل مکہ ہجرت کر چکے تھے ان پر ہجرت سے جو کچھ لازم اور ہوا تھا اسی لیے حضرت سعد بن ابی وقاص کے خیال سے پریشان تھے اور اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص کی رائے سے ہجرت کر کے مدینہ ہجرت کر گئے اور مدینہ ہی۔

بَابُ وَصُولِ ثَوَابِ الصَّدَقَاتِ إِلَى الْمَمِيَّتِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرے والد فوت ہو گئے، انھوں نے مال پھر دے دیا، اسے صدقہ عقیقہ کی کہ اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کر دوں تو کیا ان کے گناہوں کا عذاب دور ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

۴۱۰۶. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَثَعَالِبٌ وَغَيْرُهُمْ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ مِنْكُمْ مَيِّتٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا تَقَى الْيَوْمَ فَيُؤْتِيَكُمْ مِنْهُ مِمَّا تَرْضَوْنَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، میری والدہ امیامک انتقال کر گئیں اور میرا گمان ہے کہ اگر وہ کچھ ادا کر سکتی تو صدقہ دیتیں، اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کر دوں تو کیا مجھے امیر بنے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

۴۱۰۷. حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ بْنُ حَزْبٍ قَالَ سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ مِنْكُمْ مَيِّتٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا تَقَى الْيَوْمَ فَيُؤْتِيَكُمْ مِنْهُ مِمَّا تَرْضَوْنَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کہا: یا رسول اللہ! میری والدہ امیامک فوت ہو گئیں اور میرا گمان ہے کہ اگر وہ کچھ ادا کر سکتی تو صدقہ دیتیں، اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کر دوں تو کیا مجھے امیر بنے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

۴۱۰۸. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ مِنْكُمْ مَيِّتٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا تَقَى الْيَوْمَ فَيُؤْتِيَكُمْ مِنْهُ مِمَّا تَرْضَوْنَ -

تَصَدَّقَتْ أَهْلُهَا أَجْرًا تَصَدَّقَتْ عَنْهَا كَالنَّعَمِ

۴۱۰۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَثَّقَنَا النُّعْمَانُ بْنُ مُوسَى قَالَ نَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ ح قَالَ حَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي رَزِيْعٍ قَالَ نَا زَوْجٌ وَهُوَ ابْنُ النُّعْمَانِ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ كَلَّمَهُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَوْفَةَ مِسْهَدًا إِلَى شَدَا أَمَّا أَبُو سَامَةَ وَزَوْجُ شُعَيْبٍ حَدَّثَانِيهِمَا هَمَلْتُ فِي أَجْرٍ كَمَا قَالَ شُعَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَمَّا شُعَيْبُ وَجَعْفَرُ فَبَيْنَ حَدِيثِهِمَا أَهْلُهَا أَجْرًا حَكِيْرًا آيَةً اثْنِ بِشْرٍ

چار ہندوں سے ہر روایت اسی طرح منزل ہے۔

قرآن مجید سے ایصالِ ثواب کا ثبوت

وقل رب ارحمنا كما ربينا - اہد کہ اگر اسے میرے رب سے والدین پر صغیرا
میرزا میں طرح انھوں نے میرے بچپن میں میری پرورش کی ہے

سب طرح اولاد کے دعات والدین کر تے ہیں اسی طرح اولاد کے ایصالِ ثواب سے بھی والدین کو نفع پہنچتا ہے۔
وما اعط لنا ولا خواشا الذین سبقونا (احقر ۱۰)
ان مسلمان بھائی بھائی کی جرم سے پہلے فوت ہو چکے ہیں۔
اس آیت میں مسلمان کی فوت شدہ عائیں کے لیے دعا کا ذکر ہے، اور میں طرح مسلمانوں کے دعات سے بھی میت کو نفع پہنچتا ہے اسی طرح مسلمانوں کے دیگر نیک اعمال سے بھی مسلمان میت کو نفع پہنچتا ہے۔ اور قرآن مجید کے تمام آیات بنی دوسروں کے لیے شفا دہن کا ذکر ہے، ایصالِ ثواب کی واضح دلیل ہیں۔

احادیث اور آثار سے ایصالِ ثواب کا ثبوت

عن عائشة ان رجلا قال للنبي حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

صلی اللہ علیہ وسلم ان اخی اختلقت نفسها
واظنها لو تکلمت تصدقت ففعل لها
اجور تصدقت عنها قال نعم

یزارم بھاری روایت کرتے ہیں۔

عن ابن عباس ان سعد بن عبادۃ
توختہ فمۃ وهو غائب عنها فقال
یا رسول اللہ ان اخی توختہ واما عاش
عنها انفعما ففی ان تصدقت بہ عنها
قال نعم قال فانی اشہد انک انما فعلی الکفران
صدقہ علیہا۔

اہم افراد اور روایت کرتے ہیں۔

عن سعد بن عبادۃ انہ قال یا رسول
اللہ ان ام سعد ماتت فای الصدقة افضل
قال لاء فاحضر بیوا و قال ہذا لاء
سعد۔

اس سے مسلم پر اگر حضرت سعد بن عبادہ سے اپنی ملک کی طرف سے اجازت
ہو جا برہن عبد اللہ قال ذبح النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یوم الذبح کبشیں
اقرنین السجین موجدین قلبا وجہہا
وقال فی وجہہ وحشی للذی یطرس السوات
والارض حنیفا وما انا من العشر کین ان
صدوق وکسکی وھیای مصفا فی اللہ ربہ یطوین
لا مشیک لہ ویدلک اصرت وانا من
العشرین اللہ منک ولک عن محمد وامۃ بسم اللہ

فعلی نے جو اصل اشرافیہ علم سے جو ان کی کبریٰ ملی ایک
فوت برکتیں اور سریر الگ ان کے کر گروہ کجرات کر سکتیں تو
صدقہ کر کے اگر کسی ملک کی طرف سے کو صدقہ کر دوں تو کیا
ان کو اجازت ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی اور
وہ مردہ بنے، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! خاتم خاتم
یری ماہر فوت ہو گئی، اگر میں ملک کی طرف سے کو صدقہ کر دوں تو کیا ان کو
نفع پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! پھر ان کے کہہ کر آپ کو گوارا کرتا
ہر ملک کی سطح پنا پھول وان ماغی ماہرہ کی طرف سے کو صدقہ کر دوں

حضرت سعد بن عبادہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے
کیا یا رسول اللہ! — سعدی ماہر فوت ہو گئی، یہی کہ
یہ صدقہ کرنا مناسب سے خاص ہے آپ نے فرمایا: ہاں
کا۔ اصل سے کوئی گوارا کر دیا کہ یہ صدقہ کی مال کے لیے ہے

اس سے مسلم پر اگر حضرت سعد بن عبادہ سے اپنی ملک کی طرف سے اجازت
حضرت عمار بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ قرانی کے لای علی اشرافیہ علم سے دو بیگن واسے
سری نہیں سیدے ذیاب کے سب آپ نے ان کو قبے
سرا گرا اگر آپ سے یہ تمنا ہو گی: یا فی وجہہ
وحشی اللہ فی نظر السموات والارض حنیفا وما انا من العشرین
ان صدوق وکسکی وھیای مصفا فی اللہ ربہ یطوین
لا مشیک لہ ویدلک اصرت وانا من العشرین اللہ منک
صلوہ ولک عن محمد وامۃ بسم اللہ واللہ اکبر

لہ۔ اہم افراد اور روایت کرتے ہیں۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۶،

صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶

لہ۔ اہم افراد اور روایت کرتے ہیں۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۶،

اشرف علیہ وسلم کے پاس ایک مرتبہ آئی اور اس نے کہا میری
 ماں سے نکال دینا میں تمہاری امداد کے لئے ہے میں نے
 برائی کی اس کی طرف سے نکال کر دیں، آپ نے فرمایا
 اے اس کی طرف سے نکال کر دو، یہ بتاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر
 قرض ہوتا تو کیا تم ادا کر سکتی ہو، اس نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا
 پھر اسے کہہ دو کہ میں ادا کر دیتا ہوں اور آپ کے ماں سے کہنا کہ وہ
 بخیر رہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا یا رسول اللہ
 میری والدہ فوت ہو گئی اور اس لئے کہی وصیت میں کہ
 اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا ان کو لے کر دے دوں؟
 آپ نے فرمایا اے انس، ہاں کہہ دو کہ اس کو بھائی سے رعایت کیا اور
 اس کی سند بھی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص غنی
 صدقہ کرے اور اس کو اپنے والدین کی طرف سے کرنے
 تو اس کے والدین کو اس کو اجر حق سے اور اس کے اجر سے
 کچھ نہیں ملے گی، اس حدیث کو بھائی سے روایت کیا
 ہے اور اس کی سند صحیح علیحدہ ہی مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ
 سے ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضرت کے بعد میرے
 بچے ایک روئے ہو گیا جیسے کہ وہ بچہ کی اسے روئے
 ہو گیا ہے، میں کہا جیسے کہ میرے بیٹے نے میرے لیے
 بخشش کی دعا کی ہے!

النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اخی
 منذر ان تعصم فماتت قبل ان تعصم فافاج
 عنها قال نعم حبیبی عنہا ارجعت لو کان
 علی اهلك دین اکت قاضیة فالت نعم
 قال اقضوا الذی له فان الله احق
 بالوفاء۔

وعن انس ان سعدا اخی النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان
 اخی توفیت ولم توف اخی فلیطعها انت
 الا صدق عیہا قال نعم وعلیک السلام
 رواہ الطبرانی فی الاوسط ورجالہ
 رجال صحیح۔

عن عبد اللہ بن عمر و قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تصدق
 بصدقة تطوعا فی مجلسا عن اویہ
 فیکون لہما اجرہا ولا ینقص من
 اجور شیئاً و رواہ الطبرانی فی الاوسط
 و فیہ خیارة بن مصعب الضبی و هو
 ضعیف۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں
 عن اخی ہریرہ قال: ترضع للمیت بعد
 موته و حجة فیقول: اے وہ بچہ! اے شیخ! ہ
 خدا! فیقال: ولد لہ استغفر لک۔

۱۔ امام ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی غنی ہو جائے تو اسے اپنے والدین کی طرف سے صدقہ کرنے کا حکم ہے۔
 ۲۔ امام ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی غنی ہو جائے تو اسے اپنے والدین کی طرف سے صدقہ کرنے کا حکم ہے۔
 ۳۔ امام ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی غنی ہو جائے تو اسے اپنے والدین کی طرف سے صدقہ کرنے کا حکم ہے۔

علامہ جوہان دین معینہ فرماتے ہیں:

ایصال ثواب کے متعلق فقہاء احناف کا منظر پر علامہ دہلوی نے فرمایا ہے: میں نے اپنے صد کے سارے روایات کا یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا: ہم اپنے فوت شدہ لوگوں کے لیے دعا کرتے ہیں، ہاں کی طرف، سے صدقہ کرتے ہیں، اور حج کرتے ہیں کیا یہ ان تک پہنچتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں کی جانب سے چھوٹا ہے اور وہ اس سے اس طرح غرض ہوتے ہیں جس طرح تم میں سے کوئی شخص دیہے کے گوشہ بڑا ہے۔

ہمارے نزدیک انسان کے لیے اپنے عمل کا ثواب فیکر کرنا بیجا جائز ہے، علاوہ وہ عمل نماز پر یا سداقہ یا
تلاوت قرآن یا زکوٰۃ یا طواف یا حج یا عمرہ یا ان کے علاوہ کوئی اور عمل ہو۔ یہ چیزیں کرب ثواب و نجات سے ثابت ہے۔
اگرچہ کچھ عیسائی سے رئیس، محمد بن احمد و نسل احمد بن احمد۔ کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھنے کے اور
کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھنے کے، اس کا مطلب ہے کہ کسی کی طرف سے نماز پڑھنے سے اس کا فرض ساقط نہیں ہو
گا یا کسی ایساں ثواب کی محاسن نہیں ہے۔ کیونکہ جو شخص نے سداقہ لکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب نہ دیا
مردوں کو پیادہ یا قہر یا جوار سے اور اہل سنت و جماعت کے نزدیک اس کا ثواب ہی نہایت، اس کی طرف دلائل میں ہے
اور اس سے معلوم ہو گیا کہ وہ اور مردہ و زکوٰۃ کا ثواب پہنچ سکتا ہے، اور انسانی جن کے وقت اپنی تیب کرے یا
اپنے غریب کی تیب کرے اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور ہر حال میں دوسرے کا ثواب بیجا نہ سکتا ہے، اور جس سے یہ سنا
وہی کہ اگر کوئی شخص ہر صحت سے کہ ثواب پہنچاتے قرآن کیا کیجئے، اور دیکھو کہ یہ صحیح ہے یا نہی، بحث کے بغیر میں
خیریت کہ جسے نہ کسی بھی جہاں کی جہزہ سمجھ کر کہتے ہیں۔ سیدہ خیرا، فقہانہ نے ہر مل افلاک اہل ثواب کو ہمارے
کہاتے اس کا یہ حاشیہ کہ فرض اور نقل میں کوئی فرق نہ ہو، یہی تیب کسی شخص نے فرض میں یا صدقہ اور اس کا ثواب فیکر کرنا بیجا
و یا نہ جانو ہے لیکن فرض کا ثواب پہنچانے والے پر دوبارہ فرض پڑنا لازم نہیں ہوگا، کیونکہ ثواب بیجا نہ لانے کے
لیے ثواب کا ہر جائز اس کو مستلزم نہیں ہے کہ ثواب بیجا نہ لانے سے فرضیت ساقط نہ ہو، لیکن میں نے اس کی نقل
نہیں دیکھی کہ

علامہ ابن نجیم کے حوالے سے علامہ تاجی نے بھی یہی کہا ہے۔ کہ

علامہ ابن عربیؒ کا یہ شعر ہے: میں کو جب کہ شخص سے کر لی عبادت جس کے اسی کا شراب پیجا، اور تو شراب پیچا ہے، وہ اسے
 کو اسی کا شراب نہیں دیا، لیکن یہ بھی چاہیے کہ لوگوں کی عبادت کا شراب پیچا نہ سے پیچا نہ ملے، اس کے شراب میں کوئی کمی
 نہیں برقی، حشر شہناہی کہتے ہیں، امام غزالیؒ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ: کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عليه السلام والبرقيين أبو محمد محمود بن أحمد بن علي حقيقي شتراني ٨٥٥ هـ، عمدة النكاح ج ٨ ص ٢٢٢؛ والطبري وأبو الفتح السمرقندي ص ١٣٧٨ هـ

٤٤. علامہ زین الدین بن نجیم مدنی حنفی مکتبہ ۹۷، دارالبحر الرأئی ج ۳ ص ۶۲-۶۳ مطبوعہ مطبعہ طبعیہ مصر " ۱۳۳۰ھ

١٤٠٠ هـ. مؤيد عبدالغني، المجلس مغتول، ١١٤٣ هـ، المحدثات الهندية، ج ٢ ص ٤٢٢، مطبوعه مكتبة توحيد رضوي، فيصل آباد، ١٩٤٤ هـ.

بیک دوسرا شخص جو جمع اہل اسحاق کے اہل کو اپنے اہل سے نامزد پہنچا دے تو حاضر ہے ہی طرح کرنے کے بعد اہل اسحاق
استغفار کرتے اپنی عبادات پر سے بیک دوسرے سلطان پر اس کو ترجیح اور اسحاق سے بیک اہل اسحاق کی تلب کر کے وہ
یہ ان جیسے اپنے میں رسائی کی ایصال کر رہے ہوتے پر میں دلال قائم لیے ہیں۔ اور ہم کی شرح بیچ سونچا
مافی میں اس پر مشغول بہت کر چکے ہیں۔

ایصالِ ثواب کے متعلق علماء غیر متقدمین کا نظریہ | ثواب صدیقِ حسن ماں میری ہاں کہتے ہیں: زید، انساں، نثار،
روزہ، وکالت قرآن، حج اور دیگر عبادات کا ہر ثواب بہت

کر دیکر خاصہ وہ بہت کر چکے ہوتے اور زید، انساں کا اپنے فوت شدہ بھائی کے لیے ہر عمل نیکی، دامن اور صدقہ
کے فیصلے سے، اور تمام عبادات میں جس کو نیکی اور اسحاق کی سب سے زیادہ خدمت ہے وہیت سے جو بہت
الہی کی ہے وہیں ہے اور اب ایک اہل مال کرنے سے عاجز ہے، ہر اپنے فوت شدہ بھائی کے لیے عبادات کا بہرہ پیش
کرنا، ایک نیکی سے اور سب نیکی کا جس کی ہر حق ہے جو ہر شخص بہت کے لیے ایک حد کے سہل ہے، اور ان جیسے
ایک بارے کے کا وقت کا وہ میں کرنا سے اور تمام اس کو دیکر و زوں اور وہی پاسوں کا ہر ملاحظہ فرماتے، اور
اس سے یہ معلوم ہوا کہ اپنی عبادات کو دوسروں کے لیے ہر نیچہ پیش کرنا اس سے بہتر ہے کہ انسان ان عبادات کا
اپنے لیے ذریعہ کرے، یہی وجہ ہے کہ کس صحابی نے کہا کہ میں اپنی دعا کا تمام وقت آپ پر صلاۃ پیش کرتے ہیں
کہوں کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تمہارے لیے کافی ہے، یہ وہ سماں میں جو حد کے تمام لوگوں سے
ہیں، ہر اس قول کا کیا راستہ کہ سلف صالحین نے فوت شدہ لوگوں کے لیے ایصالِ ثواب نہیں کیا، کیونکہ اس قسم کے
ایصالِ ثواب کے لیے لوگوں کی تہارت کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر ہم یہ مان لیں کہ سلف صالحین
نے ایصالِ ثواب نہیں کیا تھا تو اس سے بعد ل ثواب میں کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ یہ ثواب ہے، واضح نہیں ہے
اور ہمارے لیے ایصالِ ثواب کے ہمارے دلی ہر وہ ہے ظاہر ہے پہلے کسی نے ایصالِ ثواب کیا ہو یا نہ؟

شیخ ابن نمیر نے ایصالِ ثواب کے دلائل میں سے دلائل استدلال اور غارِ جنازہ کی تہی کیا ہے اور ان تمام کاموں
کو سلف صالحین نے کیا ہے اور انہی میں انہی طریقے نے کہا کہ آپ کے لیے اسی کے لیے حدِ فضیلت اور حدِ زیرہ و حدِ
کی دکان ہے اور آپ پر صلاۃ پیش کرتے ہیں اور یہ تہات و تک مشورہ ہے، اور ہم نے اپنے شیخ اور قرات و رسول کو
دعا گزارتے قرآن اور حدِ فضیلت کو ثواب پہنچا دیا اور ہم نے ہر جانب میں دیکھا کہ انہوں نے اس پر ملاحظہ کیا اور انہوں نے معلوم
ہر گز کہ انہوں نے کیا ہے، عبادت کے لیے عبادت کا کہ حضرت اسی عمر نے یہ وصیت کی تھی کہ ان کی قبر پر نہ صرف
پیش کیا جائے، اور ہم نے ایصالِ ثواب کا انکار کرتے تھے جب انہیں حضرت اسی طرح کے اس قول کا حکم ہر انہوں
نے اس انکار سے رجوع کر لیا۔ امام ابن ابی شیبہ نے حجاج بن دیار سے عرض فرمایا کہ کیا ہے تم اپنی نمازوں کے ساتھ
ہاں باپ کی طرف سے نماز پیش کرنا اور اپنے مرنے والے کے ساتھ ان کی طرف سے دوسرے دیکھنا اور آپ سے مدد کرے

۱۔ شیخ ابوالکاس احمد بن تیمیہ حلی صلی اللہ علیہ وسلم ۷۲۸ھ، جامع الصغیر ۱۴۲۳ھ، ۳۶۷ھ، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ص ۱۰۰

ماخوذ ان کی طرف سے حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم لوگ پرہیزگار بنو اور اس کو ایک احتمال یہ ہے کہ انسان کی موت کے وقت پرہیزگار اور صلہ رحمی سے کہ اس کی قبر پر درختوں، عمارتوں، یا کھجوروں، جھونپڑوں، یا عورتوں، یا عورتوں کو اختیار کیا ہے اور شیخ ابن قیم نے وفات سے دوسری حدیث کو ترجیح دی ہے، مگر اول حدیث کے کبار اہل حدیث مؤرخ اور صاحبین کی کتاب میں ایسا ہی ثواب کے بارے میں اور حدیث کو اس سے ملنے پہنچنے پر وفاق کرتے ہیں، شیخ نے کہا ہر چند کہ صرف صاحبین کی مخالفت دلیل نہیں ہیں مگر بجزت و شجاعت اس سے جس حدیث پر وفاق کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا تباہی سے اس کی مخالفت ہوتی ہے کہ لیلۃ القدر آخری شرف و عظمیٰ ہے۔

ایصال ثواب کے متعلق علماء و درویش کا نظریہ | شیخ فرمایا کہ شری کہتے ہیں: میت کی طرف سے قرضوں کو ادا کرنا، حدیث سے کہنا اور دیگر تمام عبادت مستحبی سے

شیخ شیعہ رحمہ اللہ نے خضر کتاب حدیث کے حوالے سے ایصال ثواب کے ثمرات میں اہل حدیث بیان کی ہیں اور اس کے بعد لکھا کہ اہل حدیث اہل انارک کے علاوہ بجزت و اہل حدیث اور انارک میں جو حدیث کو تسلیم نہیں کرتے ہیں اور اس سے ایصال ثواب ثابت سے قطعاً سبب کہ بعض اپنی بدولت کا ثواب دوسروں کو پہنچاتا ہے اس سے دوسروں کو نفع پہنچاتا ہے اور یہ چیز تواتر سے ثابت ہے۔

ایصال ثواب کے متعلق اہل حضرت کا نظریہ | ماخوذ وہاں سے وفات کا اسلئے رکھنے کے بارے میں اہل حضرت فرماتے ہیں:

اور وقت ناخوش گمانے کے فوری کے جس نظر ہوا اگرچہ بیکار بات ہے مگر اس کے سبب سے دوسری ثواب یا جزا ناخوش کی کہ اصل بھی جو اسے ناخوش و ناروا کہے ثمرات ان کا دلیل فرماتے دے، حدیث اپنی طرف سے مگر علماء رسول کسی چیز کو ناخوش و ناروا کہہ دینا خدا و رسول پر اعتراض کرنا ہے، اہل اگر کسی شخص کو یا اعتقاد ہے کہ وہ سب ممکنہ نام سے دیکھا جائے گا ثواب پہنچے گا تو یہ گمان اس کا بعض خطبے ہیں مگر اصل میں اس اعتقاد سے بھی کچھ حرکت نہیں آتا۔

ایصال ثواب کی تفصیل اور شیخ کے کہانے کی تحقیق بیان کرتے ہوئے اہل حضرت کہتے ہیں:

لقد تمین تم کہ سواک وہ کہ عوام باہم مت میں بطور وصیت کرتے ہیں یہ ناخوش و ناروا ہے، لان اللہ عودۃ انما شریعت فی اللہ و رد فی الشیور کہما فی فتوح القرآن یو وغیرہ من کتاب الصدوق و اہل اصحاب کہ اس کی کیا بنا ہو نہیں، دوسرے وہ ظاہر کہ اپنے عبادت کو ایصال ثواب کے لیے بڑے تصدیق کیا جاتا ہے تو اس میں

۱۔ کتاب عدل و حسن نماز، ص ۱۳۰، السراج، ۲۵۵ ص ۵ مطبوعہ مطبعہ مدنیہ بمبئی، المجلد الاول، ۱۳۱۰ھ

۲۔ شیخ احمد رضا کا مکتبہ سنہ ۱۳۵۶ھ، فیض الہدیٰ ۲۵ ص ۳۳ مطبوعہ مطبعہ اسلامیہ، المجلد الاول، ۱۳۵۰ھ

۳۔ شیخ شبیر رحمہ اللہ کی مکتبہ سنہ ۱۳۶۶ھ، فتح العلم، ۲۵ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبہ النجاشی، کراچی۔

۴۔ علی حضرت احمد رضا صاحب بریلوی مکتبہ سنہ ۱۳۶۰ھ، فتاویٰ رضویہ، ۲ ص ۵۰ مطبوعہ دہلی دارالافتاء و اجازت، ۱۳۶۰ھ

کے لیے تھے جن میں باغداد کو ذکر چاہیے جس سے وہ علم کو تندر لوان طبرہ اس تندر سے مراد ایمان ثواب کی تندر ہے، یہ تندر
عقل ہے، شرعی اور فقیہی تندر اور وہیں ہے کہ کو وہ تندر عبادت ہے اور غیر اشر کے لیے لازم ہے اس تندر عقل کی مراد یہ
دوامت غریب اعلیٰ حضرت کی دیگر عبادات سے پیش کی جائے گی۔ سیدی خضر (رحمۃ اللہ علیہ) حضرات انبیا و اولیاء علیہم السلام و ائمتہ
کیا جاتا ہے اور تندر و دائمیہ سب کو بطور تبرک دیا جاتا ہے یہ سب کو کلا تکلف و سادہ ہے اور وہ ضرر و باطل حرکت
سے ہے

گاہرہ میں شریعت کے بارے میں اعلیٰ حضرت کہتے ہیں:

گاہرہ میں شریعت کا اثر ہے اور آفت برکات اور سبب عجز بہ قنات عبادت سے اور عامی گاہرہ میں کی
تفصیل دہی اور مصلحت پر مبنی ہے مگر اس سے شرعاً واجب نہ جائے۔
بدستگاری کی تندر یا تندر اور تیجہ و چالیوں اور مری کے متعلق کہتے ہیں:

العیالیٰ قنات میں تندر اشر نہ کرنا چاہیے، اشر و عقل اسی سے پاک ہے کہ ثواب اس سے تندر کیا جائے، ان
حد و رول کہنا چاہیے، ممکن کی کرہ میں جو جدید تندر کیا جاتا ہے اس سے عین میں تندر کہتے ہیں جیسے بادشاہی
کو تندر دی جاتی ہے اور ایسا کی تندر کے بہت ثمرت ہمارے نادانی اور تندر میں ہیں، شاہ و اشر و شان العین فی
مشائخ، کچھ میں سبب حد و رول، درمیانی تندر میں تندر ہیں، ان اطراف دیا اور اسلام تندر ہوائے دے سے
اور تندر اسلام کی سانک کے اطراف سے سبب تندر میں تندر تندر کرنے کے سبب تندر جاتی ہیں۔

تیجہ و رول، تیجہ و غیرہ جات میں جبکہ اشر کے لیے کہی اور سانک کو دینی اپنے عزیزوں کا رواج کو کم ہوتا
سے اور ان کو تندر ان کو تندر نہیں، نہ تو کو کا تندر۔ سے کہ سانک کو دے اور اگر وہ تندر ہے ثواب کا ہے اپنے لیے
بڑی کو تندر سبب اشر ہے۔ محمد علی اشر طبرہ و علم سے ایسا ثواب کے لیے حکم بھی دیا اور رول کے ایسا
ثواب کیا اور تندر کے مصلحتوں کا اس پر اجازت دیا، تخصیصات وغیرہ سبب کہ تندر میں تندر کے سانک کی ہیں۔
اور مری کو مصلحت ضرر سے غالی برادر تندر، پر ایسا ثواب بہ سبب تندر میں اور تندر و رول تندر کی ضرورت
ہیں نہ تو میں تندر تندر لازم نہ جائے۔

تیجہ و چالیوں کو ملین کرنے کے بارے میں اعلیٰ حضرت کہتے ہیں:

اسات سبب کو ایسا ثواب تندر مستحب رول اشر و رول اشر فرماتے ہیں: من استعاض ع حکمہ ان ینفع
اذا و ینفعہ۔ (۱) تم میں سے جو شخص اپنے مصلحتوں کو تندر یا تندر سے ترفع پہنچائے (۲) اور یہ
قیات وغیرہ میں ان میں اشر حرج نہیں، جبکہ اشر شرعاً لازم نہ جائے، یہ تندر کے امتیازوں ثواب پہنچے گا، اگلے
پہنچے نہیں۔

۱۔ اعلیٰ حضرت محمد صالح نامی بر جری توفی ۱۳۴۴ھ، تدری رضویہ ۲۴ ص ۲۰۲، مطبوعہ دارالوشاہت، جبل اکبر ۱۳۴۴ھ					
۲۔	۳۔	۴۔	۵۔	۶۔	۷۔
۸۔	۹۔	۱۰۔	۱۱۔	۱۲۔	۱۳۔
۱۴۔	۱۵۔	۱۶۔	۱۷۔	۱۸۔	۱۹۔
۲۰۔	۲۱۔	۲۲۔	۲۳۔	۲۴۔	۲۵۔

کھانے کا کافی اسی حدیث کو دیکھتے ہیں جس سے ثابت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح خاناخوردہ نہ تھی (اس طرح ستر، جلیب، اندر کے اسے بھی سال کیا جاتا ہے) اس کے برعکس میں اہل حضرت کہتے ہیں۔

ناحصر رقمہ شریعت کی جان ہے اور جب طرح وادیں اور خاص میں اور ماضی زمانے ہلکتے جاتے ہیں اور ماضی
سلطان ان کو قتل کلاب کیجئے۔ یہی کیا کرتی شہرت دوسے سکھائے کہ یہی ان کے طریقے دوسے کے ہیں ان کے پاس
تھے یا ان کی شہرت دے سکھائے کہ ناخبر کسی طرح اب دیکھ جاتی ہے جس میں تو کہیں نہیں اور کسی کے روزوں کو قریب
ہیست کہ نہ تھا تھے جس نے یہی اسے اتالیق علیہ وسلم نے اس کے متعلق لکھا اور جب ماضی کا شہرت یہی دوسے سکھائے
یہے تنگ مجھ بھی دوسے سکھائے کہ جس چیز ہے اللہ اور رسول نے منع فرمایا دوسرا کہ مت کہے مجھے اپنے دل سے شہرت
مٹو گئے۔ ابن ابی بن یفتر و بن علی، نقہ الکذب فی الیافطیون، متاع تلیل و لیسہ و داب ان

بَاب ۵۳۲ مَا يَلْحَقُ الْإِنْسَانَ مِنَ الثَّوَابِ موت کے بعد انسان کو عطا ہونے والا

بَعْدَ وَفَاتِهِ

حضرت امیر ریاضی اعظم نے بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب انسان غریب
 ہر جاتا ہے تو اس کے مال شقیں ہر جاتے ہیں لیکن
 جس کی شقیں نہیں ہوتے، صدقہ جاریہ، علم نافع، ورنیک
 اور دھاس کے لئے دعا کرتا رہتا ہے۔

٣١٠. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ
الْإِنْسَانُ انْقَلَبَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِثْمًا إِلَّا مِنْ
ثَلَاثَةٍ إِمَّا مِنْ صَدَقَةٍ تَجَارَتْ
أَوْ عِلْمٍ نَسَحَتْ بِهِ أَوْ قَدٍّ صَالِحٍ
سَدَّ عَنْهَا.

[illegible]

عَمِيرُ مَتَّى قَدْ مَلَأَ قَالَ ابْنُ عَوْبٍ وَأَسْأَلُ
مَنْ كَرَأَهُ هَذَا الْكِتَابَ أَنَّ يَنْبِئَهُ عَنْ
مَتَّى قَدْ مَلَأَ

١١٢- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي أَرِينَةَ عَنْ ح وَعَدْنَةَ ابْنَةِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الشَّامِيِّ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدَمِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَاشِدٍ قَالَ وَذَكَرَ أَهْلُ الْبَيْتِ عِنْدَهُ قَوْلَهُ أَذْطَلِعُ صَبِيًّا يُعَايِرُ عَائِشَةَ أَوْ حَبِيبَةَ ابْنِ أَبِي رَاشِدٍ قَالَ وَذَكَرَ أَهْلُ الْبَيْتِ عِنْدَهُ قَوْلَهُ أَذْطَلِعُ صَبِيًّا يُعَايِرُ مَتَّى لَهُ وَبِهِ وَذَكَرَ ابْنُ كَثِيرٍ مَا بَعْدَهُ ٤٣ حَبِيبَةُ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ يُونُسَ مَا ذَكَرَ صَحِيحُهُ قَوْلَهُ وَحَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ

٣١١٣ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
حَدَّثَنَا أَبُو أَوْدَةَ الْأَعْمَرِيُّ عَنْ
عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنٍ عَنْ سَوَّانٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
أَبِي شُعْبَةَ عَنْ لُحَيْثِ بْنِ أَلَا عَنْ
مِنْ أَدْنَى حَيْثُ مَا كُنْتَ رَسُولُ اللَّهِ

فَسَلِّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَتَبَارَكَ فَتَدْنُو فَقَدْ نَزَّ أَصْبَتْ
مِنْهَا وَتَأْتِي الْحَوَائِثُ بِمِثْلِ حَيْثُ يَتَّبِعُونَكُمْ

اس کی جگہ فرحان کی کہا، میں عرب نے کہا میں نے اس دستاویز کو پڑھا تھا اس نے بتایا کہ اس میں مال کے اعتبار سے فیر متاثر ہو گا۔

لازمیہ مندرجہ کے ساتھ یہ روایت ہے کہ اسی
افانڈہ اور انہی کے روایت اور طبع صدقہ فیہ تہو کی خبر پر
ختم فرمائی اور اسی میں اس کے جگہ ذکر نہیں ہے اور
یہ کہ روایت کی علیحدگی ہو چکی ہو مگر یہ کہ اس نے یہ
حدیث محمد بن سیر کی روایت کی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں کون سے نبی کے لئے لایا گیا
 میں سے ایک نبی کی، علی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں جو ہمارے حکمران کہا: مجھے ایسا نبی ملی ہے کہ
 اس سے زار و اچھا اور پسندیدہ لائے گا جسے کبھی نہیں ملے گا
 کے بعد صلیب سابق روایت ہے اور اس میں محمد بن علی
 کے قتل کا ذکر نہیں ہے۔

أَلَمْ أَصِبْ مَا لَا أَحِثُّ بِإِيَّاهُ وَلَا أَهْتَسُّ بِعَيْنِي
كُرُوحَةً شِئْتُ مُحَسِّنًا أَوْ مَا يَعْدُ ۝

کہا کہ: "وَقَدْ هَامَكَانَ وَقْفًا"۔ کسی شخص نے سب سے پہلے "ہام" نامی اس کو بیٹھ کر رکھا ہے۔
 مابعد فیض کے نزدیک وقف کی شرطی قرینہ یہ ہے:

وقف کی فقہی تعریف

حسب العین علی ملئت الوقت والتصدق
بالمصلحة علی الفقراء وعلی وجہ من وجہ
الغیر بمنزلة العواری کذا فی الکفا

کسی پر کمال کر وقت کی ملک پر فرق دیکھنا اور اس کی
منفعت کو فقراء پر محدود کر دینا۔ یا اس کی منفعت کو کسی خاص
محلہ میں ہی پر فرق کرنا۔

اس ترمیم کے اعتبار سے وقت لازم نہیں ہے اور وقت کرنے والا وقت کرنے کے وجہ کر سکتا ہے اور اس
کو فروخت کر سکتا ہے، ہاں اگر کسی اس کے لازم کو نہیں کرے یا وہ وقت کی وصیت کر دے تو جب وقت لازم ہو جائیگا
(نہاں) اور لازم ہو جائیگا اور اس کے نزدیک وقت کی تفریق ترمیم یہ ہے۔

حسب العین علی حکم ملکت اللہ تعالیٰ علی
وجہ تعدد مسعیتہ الی العباد۔
اس کے منافع کو بھدوں پر صرف کرنا۔

اس ترمیم کے اعتبار سے وقت لازم ہے، اس کو فروخت کیا جا سکتا ہے نہ یہ کیا جا سکتا ہے اور اس میں وراثت ہو
سکتی ہے۔ (بہار) میرن، شبیر اور شیخ ابو الکلام کی شرح نمایاں ہے کہ ترمیم کا مقصد یہ ہے کہ
نظام عین سے نہ کرے کہ اس کے لازم پر وقت اور اس کے وجہ ہائے شریک وقت کا حکم یہ ہے
کہ وہ چیز جس کے ملکیت سے نکل جاتی ہے اور اس کے بدلے کی ملک پر قرار پاتا ہے اور اس کے
کے نزدیک وہ چیز وقت کی ملک پر ہو کر رہتی ہے اور اس کے بدلے کی ملک کی ملکیت منتقل نہیں ہوگی اور اس کے
منافع کو محدود کر دیا جائے گا، اس کے ارکان وہ خاص افعال ہیں جو وقت پر وراثت کریں گے۔

وقت کی شرائط
نظام عین سے وقت کی سب ذیل شرائط ذکر کی ہیں
۱۔ مقل اور لبرن، اس میں یہ کہ اور میرن کا وقت کرنا صحیح نہیں ہے۔

۱۔ حریت: غلام کا وقت کرنا صحیح نہیں ہے
۲۔ اس میں جو وقت کرنا یا نہ کرنا کے وقت مباحات جو ہیں ان میں کسی جگہ کہہ دیا گیا کہ اس کے لیے وقت کر
تو یہ صحیح نہیں ہے، راز کی جگہ کہ مسجد کے لیے وقت کرے یا مسجد بنا کر دے تو یہ وقت صحیح نہیں ہے اور یہ
مسجد نہیں ہوگی سب کا قریل ہے اور جو افعال میں روادی شریعہ اور عادت القرآن میں اس کے برعکس کیا
ہے جو غلط ہے۔ اس کی تفصیل شرح صحیح مسلم حدیثی کتاب فساد کے شروع میں ملاحظہ فرمائیے۔ (سیدی)
۳۔ جس چیز کو وقت کیا جائے وہ وقت کی ملکیت میں ہو، جس چیز پر ملکیت قائم ہو یا نصب شدہ چیز ہو یا کرانے
کی جگہ ہو اس کا وقت صحیح نہیں ہے۔

۴۔ وقت کرنے والے کے تصرفات پر پابندی ہو اور شفا و کم حق ہو یا دوا ہو۔
۵۔ جس چیز کو وقت کیا جائے وہ عین ہو، اگر سب یا بجزمل حد کو وقت کیا تو صحیح نہیں ہے۔
۶۔ وقت کی شرط پر صحت ہو، مثلاً اگر کہا کہ میرا بیٹا آگیا تو میرا مکان مسکین پر وقت ہے تو بیٹے کے آنے

۱۔ نظام عین ترمیم ۱۱۵۰، فتاویٰ مالگیری ۲۴۵، طبر بر طبر امیر پوری ۱۵۰، ۱۳۱۰

۲۔ فتاویٰ مالگیری ۲۴۵، ۲۰۱

مکہ یا حجاز میری گویا گر دوسے اصحاب نے پتا نہ چلا کہ
آپ فرات پر سے تھے یہی آپ سے کسی وقت ان کے لیے
دریغ نہ تھا؟

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا
عمرات کا وہاں کسی قدر بڑا مکان تھا جرات کا وہاں
حضرت ابن عباس اس قدر روئے کر ان کے انور کے
کمر میں آکر بیٹھیں، اعلیٰ کے کباب میں عباس! جرات
کے دن کیا واقعہ ہوا تھا، حضرت ابن عباس نے کہا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دربار وہاں ہو گیا تھا۔ آپ نے فرمایا
تو ارکھ لاؤ جو میں تم کو اس چیز کو دکھوں جس کے بعد تم
گرواؤ اس پر، تم کو خدا کا فضلہ تسلیم، صحابہ میں سے
انکشاف کرنے لگے انہی کے پاس انکشاف مناسب
نہیں تھا، صحابہ نے کہا کیا سبب سے آپ آپ انور کا
رہتے ہیں، آپ سے یہ خبر آپ نے فرمائی ہے مجھے
وہ میں میں علی بن ابی ہریرہ سے بہتر سے جہنم کو تین چیزیں
کی درحیت کہہ دیا ہوں، مشرکین کو جبرہ عرب سے نقل
دو، وفود کی اس طرح عزت کیا کرو، جس طرح میں عزت
کرنا ہوں، تیسری بات سے حضرت ابن عباس ماضی
ہو گئے یا انھوں نے بیان کی تھی اور میں بھول گیا
حسن بن بشر کہتے ہیں کہ سفیان نے یہی میں یہ حدیث
بیان کی ہے۔

سید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے
کہا عمرات کا وہاں جرات کا وہاں کسی قدر بڑا مکان
تھا! پھر حضرت ابن عباس اس قدر روئے کر ان
کے روضہ میں آکر سوا اس طرح بیٹھ گئے جیسے عمر بن
الکلاب ہوں، حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس نبی اور ملائکہ

ماتے آؤ علی البیت فکنت مسمیاً
إلی صدری، وَأَقَامَتْ خَبْرِي قَدَامًا لَطَمْتُ
فَلَعَلَّكَ انْخَلَتْ فِي خَبْرِي وَمَا تَحْضُرُ
أَشَدَّ مَاتَ قَمِيَّ آؤ عَلِي الْبَيْتِ

۴۱۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ
قُتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي
قُتَيْبَةَ رَسَمَهُ وَابْنُ أَبِي قَتَيْبَةَ رَسَمَهُ
قَالَ أَحْمَدُ عَنْ سَفِيَّانَ عَنْ مَلِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ
عَدْنٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
يَوْمَ الْغَيْمِيسِ وَمَا يَوْمُ الْغَيْمِيسِ لَمْ يَكُنْ
حَتَّى يَلَّ وَنُفْعُ الْخَضِي مَحَلَّتْ يَأْتِي
عَبَّاسٌ وَمَا يَوْمُ الْغَيْمِيسِ قَالَ أَحْمَدُ
يَوْمَ يَوْمِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلَهُ
فَعَلَّكَ الشُّوْقُ الْكُتْبُ لَمْ يَكُنْ يَأْتِي لَمْ يَكُنْ
بَعْدِي وَنُفْعُ الْخَضِي مَحَلَّتْ يَأْتِي
قَتَاؤُهُ وَقَالَ وَمَا يَوْمُ الْغَيْمِيسِ اسْتَفْهَمُوهُ
قَالَ وَنُفْعُ الْخَضِي مَحَلَّتْ يَأْتِي لَمْ يَكُنْ
يَقُولُ الْحَبْرُ الْخَضِي لَمْ يَكُنْ مِنْ خَبْرِي
الْعَرَبِ وَأَجْبَدُ الْوَقْدُ بِخَبْرِي مَا كُنْتُ
أَجْبَدُهُمْ وَمَا يَوْمُ الْغَيْمِيسِ
كَمَا هِيَ مَا يَوْمُ الْغَيْمِيسِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
حَدَّثَنَا الْخَضِي يَوْمَ يَوْمِ الْغَيْمِيسِ
سَفِيَّانَ بِهَذَا الْخَبَرِ

۴۲۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَبْرِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ مَرْثُومٍ
عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي
قُتَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ قَالَ يَوْمُ الْغَيْمِيسِ
وَمَا يَوْمُ الْغَيْمِيسِ لَمْ يَكُنْ يَوْمُ الْغَيْمِيسِ
حَتَّى تَرَاهُ عَلَى خَدِّهِ عَمَّا هَذَا يَوْمُ الْغَيْمِيسِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصیت نہ کرنے پر سوالات کے جوابات | طعن حضرت نے یہ سوال کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود وصیت نہیں کی تو ہم کو وصیت کا کیوں حکم دیا؟ عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بھی حکم دیا کہ وصیت کا حکم اب بھی رہا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ اب منصف برحق کا یہ ایک بات یہ بھی مانی ہے کہ حدیث نمبر ۹۱۹ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جریر بن عبد حبش سے مشرک کرنا کے لیے وصیت کی اور نوذکر حضرت کرنے کی وصیت کی پھر کہے گا یا اسکا کہ آپ نے وصیت نہیں کی اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے مال کی وصیت نہیں کی تھی۔

احادیث اہل سنت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت اور وصیت کی نفی | حدیث نمبر ۹۱۶ میں ہے حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی دینار چھوڑا نہ درہم، بکری نہ اونٹ اور نہ کسی چیز کی وصیت کی جس حدیث سے خبر حضرت کے اس قول کا نہ کرنا مقصود ہے کہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کہا کہ میری وصیت کی جس کی وراثت میرے بعد میری اولاد پر ہو اور نہ ہی کو وصیت کی جس کی وراثت میری اولاد پر ہو بلکہ یہ کہ میری وصیت کی جس کی وراثت میری اولاد پر ہو اور نہ ہی کو وصیت کی جس کی وراثت میری اولاد پر ہو بلکہ یہ کہ میری وصیت کی جس کی وراثت میری اولاد پر ہو اور نہ ہی کو وصیت کی جس کی وراثت میری اولاد پر ہو۔

عن حفص بن غوث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یعد الیہا عہدًا ما خلت بہ فی احوالہ وکلہ شیء دینا و من قبل انفسنا انما استعلف ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ الی بکر فقام واستقام ثم استخلف عس ورحمۃ اللہ علیہ عن قاقام واستقام حتی صرہ الدین بجرانہ رحمہ

حضرت عائشہ نے جبکہ مال کے دن فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے بارے میں بھی کوئی وصیت نہیں کی مگر ہم اس کو کہتے ہیں لیکن یہ بھی میرے ہاں ہے اپنی طرف سے کہ میرا میری وصیت ابوبکر رضی اللہ عنہ بنایا گیا اور ابوبکر پر اللہ کی وصیت ہوا الخلفائے برکات کے ساتھ کاروائی سرانجام دیے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بنایا گیا اور حضرت عمر برکات فرمائے، انھوں نے کاروائی برکات کے ساتھ سرانجام دیے، حتی کہ وہ اپنے قدم جمالیے۔

اور ہم ہمارے اپنے مشرک کے ساتھ وصیت کرتے ہیں | عن قیس بن عمار قال دخلت فالتفت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ یوم الجمل فقلت هل عہد الیہ ورسول اللہ

قیس بن عمار کہتے ہیں کہ میری اور حضرت جگہ جمل کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس گئے میں نے کہا کہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مافیہ وصیت کی ہے

صلی اللہ علیہ وسلم عہد دون اعلامہ عتاق
لا الا هذا واخرج من قرباب سيفه فاذا
فيهما الموتون تنكبا فاما منهم وليس في
بد منهم ادناهم وهم يد علي من سوام
لا يقتل مومن بكم ولا ذو عهد في
عهد هو هذا حديث صحيح على شروط
الشيخين وانه يخرج جاء به

عن عبد الله بن سبيع قال لعلي الا
تستخلف قال لا ولكن اتوكم ابي ما ترككم
اليه رسول الله صلي الله عليه وسلم رواه
ابو يعلى ورجاله ثقات

جو دوسرے صحابہ کے لئے یہی نہیں کی، حضرت علی نے
فرمایا یہی چیز انہوں نے علی کے لئے لکھ کر رکھ کر
فرمایا، نیز یہ احکام یہی کرتا مہم مسلمان کے خون دامن کا عین
مسلمان ہی اس کا ہم مسلمان ہی اس کا اپنی پناہ دے سکتا ہو
اور وہ اپنے ماسا پر تکیہ ہی اس کا مسلمان کو کافر کے
بدست ہی نہیں کیا جاسکتا اور نہ کسی ذی کرہ اس کے عہد
میں لکھ کیا جاسکتا۔ یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم
کی شرط پر صحیح ہے لیکن اصول کے لحاظ سے تخریج نہیں کی۔
عبد اللہ بن سبیع کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت علی
رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ ان تین عیالین میں سے
حضرت علی نے فرمایا میں لیکن جن تم کو میں فرما چکا کہ
ماؤں کا میں فرماؤں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا
میرے تھے۔

ان احادیث میں اس کی تخریج سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی مال چھوڑا تھا اور نہ کسی کو وصیت نامے
کی وصیت کی تھی اور اس کا ثبوت کتب شیعہ میں بھی ہے کہ یہی کہہ کر آپ اللہ راہ راہ بیان کریں گے۔

امام ابوہریرہ اہل تشیع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت اور وصیت کی نفی کی ہے۔
شیخ ابوہریرہ بھائی علی

ابوہریرہ اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت نہیں کی اور نہ وصیت
کا وارث کرتے ہیں اور میں اپنی وصیت میں سے امامین
کا وارث کرتے ہیں سو جس نے ان احادیث میں سے
کچھ حاصل کیا، اس نے ایک ظلم جس کا اصل کیا۔

ابوہریرہ اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہر شخص طلب تم سے لے
کے وارث پر میرے لئے، اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے وارث

عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان العلماء
ورثة الانبياء وذلك ان الانبياء لم يورثوا دوما
ولا دنيا ما نسا اذ لو ااحاديث من احاديثهم
فمن اخذ بشيء منها فقد اخذ خطا وخرسا
الحديث - ثم

عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال
رسول الله صلي الله عليه وسلم من سلك
طريقا يطلب فيه علما سلكه الله به طريقا

ثم الامام ابوہریرہ بن عبد اللہ عاکم بن ہارث بن شریف ۳۵۰ھ۔ المتحدک ج ۵ ص ۱۲۱ مطبوعہ دار الفکر دمشق واندلس لکھ کر مکرر

ثم شیخ ابوہریرہ بن عبد اللہ بن شریف ۳۴۹ھ۔ المروغانی، مکلف فی ۱۵۱ ص ۳۲، مطبوعہ دار الفکر اسلامیہ بیروت

إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها
لطالب العلم رضا به وإنه يستغفر
لطالب العلم من في السماء ومن في الأرض
حق الحوت في البحر وفضل العالم على
العابد كفضل القمر على سائر النجوم
ليلة البدر وإن العلماء وبنو الأنبياء
وإن الأنبياء لهم بؤر ثلثوا ديناراً ودرهماً
ولكن درهماً للعالم ومن أحد من أخذ
بخط و آخره

پر چلے گا اور بے شک طالب علم کو رات کی کسی
کے لیے فرشتے اپنے پر کیا تے ہیں اور اسے علم کی
مغفرت کے لیے تمام جان اور زمین واسے دے گا کہ تے
ہیں حتیٰ کہ سندس کھجلیاں دے گا کہ کسی کی اور عالم کی فاجر پر
تفضیلت ایسی ہے جیسی جو مریض کے کھانے کا تازہ پخت
ہے اور عالم را بیمار کے دوا تے ہیں اور امیر و نیاز اور عظیم
کا وارث نہیں نا تے عظیم عالم کا وارث نا تے جی سر
جس نے علم کو حاصل کیا سی نے ایک عظیم حشر کو حاصل
کیا۔

ان دونوں حدیثوں میں اس کی تصریح ہے کہ اُمید و عظیم اسلام کی کورداشت میں نہیں چھوڑتے سوا کہ بتا غلط ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ملک کو دوا تے ہیں چھوڑنا تھا۔

اھجگر تحقیق

۴۱۹ھ میں سے اھجگر اس غلطی و احتمال میں باقرہ مجتہد زعفرانی سے باز
ہے جس کا کوئی بیان میں نہ ملتا ہے کہ نبی کی بنا پر بعض کا دل اور بے نیل جی کی کب
کیا آپ فرمایا کہ سب سے ہیں دنیا ستقام و سکاری سے یعنی آپ ایسا فائدہ کرتے ہیں کہ سب سے تہجد کی
کا فائدہ دوا تے منکر سے ہیں، دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ سند مجتہد زعفرانی سے اھجگر براسی کا کوئی فرق
اور دوا تے اور یہی منی صحابہ کرام کے تمام کے لائق ہے یعنی آپ جو وصیت کھولنے کے لیے کا فائدہ اور
دوا تے منکر سے ہیں تو کیا آپ ہم سے دوا تے بر سر ہے ہیں!

حدیث قرطاس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کہنا نہ ماننے کا اعتراض اور اس کے جوابات :-

حدیث قرطاس کی بنا پر اہل تحقیق کا مشہور اعتراض یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کا فائدہ دوا تے
نے کا حکم دیا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کا فائدہ دوا تے نہ لاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
کی مخالفت کی، اس کا اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ باطنی معیت ہے تو اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مخالفین
مغفرو نہیں ہیں جب کہ ان معیت میں تمام اہل بیت خیر ہیں، کیونکہ کا فائدہ دوا تے کسی نے کا نہیں دیا، عامس
طور پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول جو وہ ہے، امام احمد بن حنبلہ نے روایت کی ہے۔

عن حماد بن ابی طالب روى عنه
قال روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه يطق يكتب فيه ما لا تغفل عنه من
حضرت عمر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ ایک
قلم کے کڑوں میں پڑاؤں ایسی چیز کھدی گئے جس

[illegible][illegible]

یصلوں۔ لوگوں کو اہل مکہ سے دینی اہل کی شناخت سے غلط فہمی ہی بنا کر ہر کوئی اہل مکہ کو ناجائز چھوڑ دیں۔ اہل مکہ کے خلاف یہ دہلیز کھول دی گئی۔ اہل مکہ کے خلاف یہ دہلیز کھول دی گئی۔ اہل مکہ کے خلاف یہ دہلیز کھول دی گئی۔

[illegible][illegible][illegible]

یام علیؑ کھوادیتے۔
 آنحضرتؐ جہاں یہ سب کے سرگرمی کوئی اہم چیز نہیں تھی اور واقعہ ایسا ہی تھا جیسا کہ ہم باندھائی بیان کر چکے ہیں تو
 حضرت علیؑ پر اعتراض کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ حضرت علیؑ نے ایک طیر اہم چیز کے لیے شدت مرقع میں ہی عملی اہمیت علیہ
 وسلم کو تحکیم دینا سبب نہیں تھا۔
 ذراں جہاں یہ سب کے سرگرمی علیؑ علیہ وسلم نے پہلے بعد پر شفقت کی خاطر کسی اور سبب سے کچھ کھوانا چاہا
 بعد ہی وہی کے اور یہ یا احتیاط سے آپؐ پر یہ تحکیم ہوا کہ اس چیز کا ذکر کھوانا ہی مستز ہے۔
 ذراں جہاں یہ سب کے سرگرمی میں جو احکام آپؑ کے ہیں ہی علیؑ علیہ وسلم انہی کی تاکید کے طور پر کچھ کھوانا چاہتے
 تھے اور جب حضرت علیؑ نے کہا جیسا کہ کتاب اللہ میں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس تاکید کی ضرورت نہیں تھی۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؑ کی خلافت کے بارے میں کچھ کھوانا چاہتے تھے؟

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؑ کی خلافت کے بارے میں کچھ کھوانا چاہتے تھے، یہی
 وجہ ہے کہ حضرت علیؑ نے اس کی مخالفت کی۔ یہ مرقع ہے بنیاد مرقع ہے اسی پر گرتی دلیل ہے۔ اول قریشی
 دلیل سے ثابت نہیں ہے کہ آپؐ خلافت کے بارے میں کھوانا چاہتے تھے۔ اور اگر آپؐ بالاجازہ خلافت
 کے بارے میں کھوانا چاہتے تھے تو یہ کیسے لازم آئے کہ آپؐ حضرت علیؑ کی خلافت کے بارے میں کھوانا چاہتے
 تھے یہ بھی تو ممکن ہے کہ آپؐ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے بارے میں کھوانا چاہتے ہوں۔
 اور قرآن میں یہی ثابت ہے۔

یہی علیؑ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کو چاہی اپنا عقیدہ بنایا اور حضورؐ کی زندگی میں حضرت ابو بکرؓ کی قیادت
 اور امامت میں مسلمانوں نے قریشی کے ادا کیا، وہاں آپؐ نے حضرت ابو بکرؓ کی اقتداء میں نماز کو کچھ حصہ پڑھا کیونکہ
 بار جب جو مرقعوں کی طرف کے لیے تعریف سے ملے تھے تو حضورؐ کی نماز کو کچھ حصہ حضرت ابو بکرؓ کی اقتداء میں
 پڑھا اور جب حضرت ابو بکرؓ کو ہم ہوا تو یہ نیچے آگئے اور باقی نماز آپؐ نے پڑھائی۔ علیؑ علیہ وسلم اور دوسری بار جب کو ان
 تمام آپؐ کا حال ہوا اس وقت تک نماز آپؐ نے حضرت ابو بکرؓ کی اقتداء میں پڑھی، یہ آپؐ کی دنیا میں آخری نماز تھی جو
 آپؐ نے اپنی آخری خلافت میں حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ رضی اللہ عنہما کے ہمیں سنا کر کے کے باوجود اور اس نماز
 ضرور اہم تھا، ان بھائی بائیں کہتے۔ ابو بکرؓ کے کہہ کر اگر کوئی نماز پڑھا تو یہی اور ایام خلافت میں حضرت ابو بکرؓ
 نے سترہ نمازیں پڑھائی تھیں۔

۱۔ یام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری سن ۲۵۷ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۳۸۰ھ

۲۔ یام ابو بکر احمد بن محمد بن حنبل سن ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۸۰ھ

۳۔ یام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری سن ۲۵۷ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۳۸۰ھ

۴۔ یام ابن سعد بن منہال سن ۱۰۱ھ، تاریخ ابن سعد ج ۳ ص ۳۷، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۳۹۰ھ

انی شیئاً نہ سمعت وهو مولیٰ یضرب ذمہ :
وہو یقول وکان الانسان ا حکم
شعہ حد کلامہ

دلم ہاں لٹ گئے اور مجھے کوئی جواب نہیں دیا پھر میں
نے کنا جب آپ بیٹھ کر بدلتے تھے تو اپنی زبان پر کلمہ
لہتے ہوئے فرما رہے تھے : انسان سب سے
زیادہ بھٹ کرے والا ہے۔

۴۱۔ ۲۰۰۰ھ میں تالیف کیا گیا اور ۱۴۰۱ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کتاب النذر

بأشہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اگر اس کی والدہ نے بیک نذر مانی
تھی اور وہ قدر چوری کرے تو اسے پیسے فوت ہو گئی ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کی طرف سے
نذر چوری کر دو۔

۴۱۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ وَضِيعِ بْنِ الْمُطَهَّرِ وَكَسَّالُ
الْأَخْبَرِ أَنَّ ابْنَةَ حَرْوَةَ قَالَتْ كُنْتُ بِنْتِ
سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَضْلَةَ
عَنْ عَمِّي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ أَنَّ قَالَ اسْتَعْلَى سَعْدُ بْنُ
عَبَّادَةَ وَكَانَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي تَكْرَاهٍ كَانَ عَلَى أُمِّهِ كُوفِيَّةٌ قَالَتْ
أَن تَقْبَضَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَاتِلِيهَا عَنَّا.

پانچ دیگر اسانید کے ساتھ بھی یہ روایت نقل

ہے۔

۴۱۲۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ
الْأَخْبَرُ أَنَّ ابْنَةَ حَرْوَةَ قَالَتْ كُنْتُ بِنْتِ
سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَضْلَةَ
عَنْ عَمِّي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ أَنَّ قَالَ اسْتَعْلَى سَعْدُ بْنُ
عَبَّادَةَ وَكَانَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي تَكْرَاهٍ كَانَ عَلَى أُمِّهِ كُوفِيَّةٌ قَالَتْ
أَن تَقْبَضَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَاتِلِيهَا عَنَّا.

٣١٣ حَدَّثَنَا فِي إِمَامَتِهِ قَالَ إِنْ تَمَنَّى أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُ
قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ يَوْمَئِذٍ مَاءً مِنَ التَّنْبَرِ وَ يَقُولُ
أَلَا لَا يَدْرِي وَ تَبَيَّنَ وَ إِمَامًا مُسْتَحَقًّا لَهُ مِنَ الْقِيَمَةِ

٣١٢٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا
يَرْبُوعُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ سَيِّدَانِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو عَنِ الشَّعْبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
الْبَدْرُ لَا يَقْدَمُ وَمِثْقَالُ ذَاكَ يَوْجُزُ فَا
الْبَدْرُ لَمْ يَسْتَحْضِرْ مِنْهُ مِنَ الْعَجَلِ .

٢٦٧ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ
مُسَدَّدِ بْنِ الْهَدَّادِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَالْهَدَّادِ
السُّكَنِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مُسَدَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مُرَّةٍ عَنْ ابْنِ جُمَرٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
عَلِيٍّ وَشُعْبَةَ أَنَّ كُفَى بْنَ الْمُنْذَرِ قَالَ
إِنَّمَا لَنَا فِي بَيْتِنَا وَرَأَيْنَا مُسَدَّدَ بْنَ
وَيْسٍ التَّحِيلِ

٢١٢٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ سَالِحٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَذْهَرَ حَدَّثَنَا مُعَافَى
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبُو بَقَرٍ
قَالَا لَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَمِيعٍ
قَالَ سَمِعْتُ مَعْمُورَ بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ
يَعْنِي حِينَ يَخْرُجُ

١٣٨ م - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں مدرسے میں لے گئے اور فرمایا ہر کس پر پڑھاؤں نہیں سکتی تلوہ کی وجہ سے وہ غریبوں کے لیے، سخیوں سے مال نکالنا چاہتا ہے۔

حضرت ابن عربی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تفسیر کی چیز کو مقدم یا مؤخر
نہیں کرتے، بہر حال جہلی سے مل نکالنے کا اندیشہ ہے۔

حضرت ابن عربیؒ نے اپنے شاگردوں کو بتایا کہ اگر آپ کو کسی شخص سے ملنا ہو تو اس سے پہلے کہ اس سے ملے، اس کے بارے میں تحقیق کر لیں۔ اگر وہ صالح ہے تو اس سے ملنا جائز ہے، ورنہ نہ ملنا چاہیے۔

دود و گراما نید سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَيْلَى، قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «أَوْدَى عَنِ
الْعَلَاءِ مَنْ أَمْسَكَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ
مُسْلِمٍ أَوْ صَاحِبِ الْكَلْبَةِ حَتَّى وَاسَّكَمَ
كَأَنَّهُ لَا يَسْمَعُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا يُلْغِي مِنْ
الْقَدْرِ شَيْئًا قَرِيبًا يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ
الْبَيْتِ».

مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اندر سے انا کا رو
کیونکہ اندر سے اندر کے مال میں سے کسی ایک سے اس سے نہیں سے مال
نکلوانے کا اندیشہ ہے۔

۴۱۶۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِ
ابْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ يَخْبُرُ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ
أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ وَسَمِعْتُ أَنَّهُ كَلَّمَ عَيْنَ
الْقَدْرِ وَكَانَ لَمْ يَكُنْ لَا يَرُكُّ مِنَ الْقَدْرِ
وَلَا يَكُنْ يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ.

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
بھی سنی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اندر سے اندر کے مال میں سے کسی ایک سے اس سے نہیں سے مال
نکلوانے کا اندیشہ ہے۔

۴۱۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ
ثُمَّ يَخْبُرُ عَنْ سَمِعْتُ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ
وَسَمِعْتُ كَالَ كَالَ الْقَدْرِ لَا يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ
لَمْ يَكُنْ يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ
الْقَدْرِ لَمْ يَكُنْ يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ
الْبَيْتِ لَمْ يَكُنْ يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ
۴۱۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَلَوِيُّ
وَحَبِيبُ بْنُ أَبِي لَيْلَى قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «أَوْدَى عَنِ
عَنْ عَيْنِ الْقَدْرِ وَكَانَ لَمْ يَكُنْ لَا يَرُكُّ مِنَ الْقَدْرِ
وَلَا يَكُنْ يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ».

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
بھی سنی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اندر سے اندر کے مال میں سے کسی ایک سے اس سے نہیں سے مال
نکلوانے کا اندیشہ ہے۔

ایسا کہ سند سے بھی یہ روایت ہے۔

۴۱۷۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَلَوِيُّ
وَحَبِيبُ بْنُ أَبِي لَيْلَى قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «أَوْدَى عَنِ
عَنْ عَيْنِ الْقَدْرِ وَكَانَ لَمْ يَكُنْ لَا يَرُكُّ مِنَ الْقَدْرِ
وَلَا يَكُنْ يَفْتَحُخْرُجُ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ».

حضرت عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ قبل
ترقیعت فرشتہ کا عین تھا، تعین سے رسول اللہ

قَالَ وَكَذَلِكَ اسْتَأْذَنُ بَيْنَ إِجْرَائِهِمْ وَكَذَلِكَ
أُذِنَتْ عَنْ أَبِي جَدْرَةَ عَنْ أَبِي أُمَيَّةٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَتْ قُبُورُهُمْ
مُحْفَاةً بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَامَتْ ثَمَرَاتُ ثِقِيصَةٍ
وَجَعَلِينَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَتْ ثَمَرَاتُ رَسُولِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلَتْ
بَيْنَهُمَا حُفْرَتَيْنِ وَأَصَابَهُمَا مَعَهُ الْغَضَبُ
فَقَالَ عَلَيْهِ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي التَّوَكُّافِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ
فَأَنَا وَمُحَمَّدٌ مَا كُنَّا نَكُفُّ عَنْكَ بِسُكْرٍ
أَكْثَرَ مِنْهُ وَبِهِ أَكْثَرُ سَابِقَةَ الْحَاثِرِ
فَقَالَ لَعَلَّاهُ مَا لَوْلَا أَهْلُ ذُنُوبِهِ يَجْعَلُونَ
حُفْرَتَيْنِ لَتَقْبِضَنَّ كُفْرُ الْأَنْصَرَفِ عَنْهُ
فَنَادَاهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعْنَا
وَقَبِيصًا تَخْرُجُ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ
كَانَ لِي مُسَدِّدٌ قَالَ لَوْ فُلِحْنَا وَآمَنَتْ
تَحْلِيلَةُ أَمْرِنَا أَفَلَا تَحْتَكِلُونَ الْفَكْرَ
كُفْرُ الْأَنْصَرَفِ فَنَادَاهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ يَا
مُحَمَّدُ مَا شَأْنُكَ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ قَالَ لِي
بِجَانِبِ قَاعِ طَيْمِينَ وَغُلَّانٍ فَأَسْبِغِي فَقَالَ
هَذِهِ حَاجَتُنِي فَقَالِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَمِيرُكُمْ الْمَوَاقِفُ لَا تَسْأَرُ وَتُجِيسُ أَنْفُسَكُمْ
فَكَانَتْ الشُّرَاةُ فِي التَّوَكُّافِ وَكَانَ الْعَقْدُ
يُورِثُ حُزْنَ لَعْنَةٍ بَيْنَ يَدَيْ يُمُوتُ بِهِ
فَأَمْلَكَتِ دَامَتْ لَيْلَةٌ بَيْنَ التَّوَكُّافِ فَاتَتْ
الْإِبِلَ فَجَعَلَتْ إِذَا دَنَتْ مِنَ الْبَعِيرِ رَعَا
وَتَشَرُّكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى الْمُعْتَبَاءِ وَتَقْدَرُ

صلی اللہ علیہ وسلم کے صبا میں سے دو شخصوں کو تیز کر دیا اور
روای اللہ علیہ وسلم کے صبا میں سے بڑھتی کے ایک
شخص کو گرفتار کر دیا اور اس کے ساتھ مضار دوشی کر
یہی ہو دیا اور روای اللہ علیہ وسلم اس شخص کے پاس
گئے وہاں جا کر وہ شخص جہاں ہوا تھا وہ کہنے لگا اے
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ نے اس سے فرمایا کیا بات
سہ اس نے کہا جاہل کی اونٹنیوں پر صفت کرنے
والی اونٹنی کیوں بڑھتی تھی؟ (یعنی مضار) اور آپ نے
مجھے کس جرم میں پکڑا ہے؟ آپ نے اس بات کو ظاہر کیا
ہوئے فرمایا میں نے تم کو تباہی سے ملین تھیں گے
میں سے جی پکڑا ہے، پھر آپ بیٹے گئے، اسی نے کہا: یا
محمد! اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں اور
رفیق اقصی تھے آپ اس کا طرف روٹ آئے اور
فرمایا کیا بات ہے؟ اسی نے کہا میں مسلمان ہوں، آپ
نے فرمایا اگر اس وقت کہتا موجب تجھے اپنے ساتھ کا
انتہار خا رہی گرفتار ہوتے سے پہلے اگر تو مسلمان
تو پرکھیاب ہوتا، پھر آپ ملی سیدھا نے پھر نہی دیکھا ہوا
یا محمد! آپ نے فرمایا کیا بات ہے؟ اسی نے کہا میں
مسلمان ہوں، آپ کو کھینچے اور میں پیاسا ہوں مجھے کچھ
پانی دے دیں گے اس کو لی نیز سے کھل دیا، پھر اپنی
حاجت پوری کر دیا پھر اس کو وہ شخصوں کے طرف پھرتا
دیا گیا رہن کو تھیں گے گرفتار کیا، دلی کہتے ہیں
کہ انھوں نے ایک صورت گرفتار کر لی تھی اور مضار اونٹنی
کو بھی پکڑ دیا گیا تھا وہ صورت تھی، یعنی وہ تھیں
کے لوگ اپنے گروں کے سامنے اپنے مالوں کو آرام
پہنچا رہے تھے، ایک رات وہ صورت تھیں سے جاگ
ٹپکی، اور انھوں نے پاس گئی وہ میں اونٹ کے پاس ہاتھ
دے گا تو نکلتے گا، اور اس کو پھرتا دیتی، پھر وہ رات
مضار اونٹنی کے پاس گئی اس نے کوئی آواز نہیں نکالی

أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ كُرَيْبٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ
كَأْبٍ عَنْ أَهْلِ حِرَّةٍ حَدَّثَنَا أَنَّهُ أَقْبَى عُمَرَ
وَالْقَلْبُ كَمَا حَدَّثَنَا مَرْثَانُ بْنُ مَعْبُودٍ أَنَّ
الْقَلْبَ رَأَى حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ حَدَّثَنَا كَأْبٌ عَنْ
عَنْ أَنَسِ بْنِ الْمُسَيَّبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَأَى كُنُفَهَا لَيْلًا وَرَأَى بَيْنَ ابْنَيْهِ فَقَالَ مَا
بَالُ هَذَا كُنُفَاؤُكُمْ أَنَّ قَيْنَتِي كَالْإِنِّ
اللَّهُ عَنْ تَعْنِيَتِهِ هَذَا كُنُفُهُ لَعَنِي فِي
أَمْرِكَ أَنْ يَزَالَكَ -

۴۱۳۵ - وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ كُرَيْبٍ وَ
قُتَيْبَةُ وَابْنُ حُنَيْرٍ كَالْأَوَّلِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ
وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ وَهَّابٍ ابْنِ عَمْرِو عَنْ
عُمَرَ بْنِ الْوَلِيدِ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْمَرَ لَكَ
كُنُفَهَا تَيْسِي تَيْسِي تَيْسِي تَيْسِي تَيْسِي تَيْسِي
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَؤُلَاءِ
هَذَا قَالَ ابْنُ أَبِي شَوَّالٍ اللَّهُ كَانِ
عَلَيْهِمْ لَذْمًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَلَا كُنُفَاؤُكُمْ الْكُنُفُ فَمَا رَأَى اللَّهُ عَيْنِي
عِنْدَهُ وَعَنْ كُذِّبَ لَكَ وَالْقَلْبُ لَقَيْنَتِي

وَابْنُ حُنَيْرٍ
۴۱۳۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ السَّيِّدُ أَدْرَجِي
عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي حَتْمٍ وَبِهِذَا الْإِسْنَادِ
وَحَدَّثَ -

۴۱۳۷ - حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ عَدِيٍّ
ابْنُ صَالِحٍ الْمُهَاسِنِيُّ حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ
يُطْبِئِي ابْنُ كَعْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو
عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ أَبِي الْخَلْبِزِ

ابن علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جو دوا دہیروں کے
درمیان ٹیک لگا رہے تھے جارا تھا، آپ نے پوچھا
اس کو کیا برا، اگر لگے نہ کہا اس نے بیل جیسے نلہ
مانی سے، آپ نے فرمایا: یہ شخص اپنے آپ کو جہاد
میں دیکھ رہا ہے، ابن علی کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں
ہے۔ چہرہ آپ نے اس کو روک دیا کہ حکم دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک مرد عجمی اپنے
دو بیٹوں کے درمیان ان پر ٹیک لگا کر چل رہا تھا،
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو کیا برا؟ اس کے
بیٹوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس نے زہید پٹنے
کی نذر مانی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے
شیخ سوار ہوا! ابن علی نے اسے اوتھری دیکھ کر ہنس دیا
لیا ہے! یہ الفاظ قیصر اور ابن جہر کے ہیں۔

لیکھ رہے ہیں اس روایت کی مثل منقول
ہے۔

حضرت قتیبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میری بہن نے نذر مانی کر لی، میرے امیر نے
پاؤں ماؤں کی انھوں نے کہا کہ میری رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے یہ مسلمان کر کے آؤں، میں نے آپ

سے دیانت کیا، آپ نے فرمایا وہ بیول بھی چلے اور
سوار بھی چلے۔

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّهُ كَانَ تَذَرَتْ
أُخْبِيٌّ أَنْ تَقْبَضَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ خَافِيَةً
فَأَمَرَهُ أَنْ أَسْتَعِيذَ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَعِيذُ بِهِ
فَقَالَ يَتَمَشَّى وَلَتَرْكَبَ -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔
مفضل کی حدیث میں نیچے بیول کا ذکر نہیں ہے۔

۳۱۳۸- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَحْمَرَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي
حَسَنٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ
عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَجَّهَنِي أَمَّا فَتَالَ
تَذَرَتْ أُخْبِيٌّ فَذَكَرَ يَسْتَعِيذُ حَتَّى يَمُوتَ
مُسْتَعِيذٌ فَكَرِهْتُ كُنْزِي الْأَخْبَارَ بِتَحَاوِيهِ
وَنَادَا ذَكَرَ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ لَا يُعَارِضُ عَقْبَةَ -

ایک اور سند سے بھی اس کی مثل منقول ہے۔

۳۱۳۹- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَحْمَرَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي
حَسَنٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ
عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَجَّهَنِي أَمَّا فَتَالَ
تَذَرَتْ أُخْبِيٌّ فَذَكَرَ يَسْتَعِيذُ حَتَّى يَمُوتَ
مُسْتَعِيذٌ فَكَرِهْتُ كُنْزِي الْأَخْبَارَ بِتَحَاوِيهِ
وَنَادَا ذَكَرَ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ لَا يُعَارِضُ عَقْبَةَ -

حضرت عقبہ بن عامرؓ کا مشورہ بیان کر کے یہ کہ
صل رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کی نگاہ
سے جو تم کو گناہ ہے۔

۳۱۴۰- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَحْمَرَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي
حَسَنٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ
عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَجَّهَنِي أَمَّا فَتَالَ
تَذَرَتْ أُخْبِيٌّ فَذَكَرَ يَسْتَعِيذُ حَتَّى يَمُوتَ
مُسْتَعِيذٌ فَكَرِهْتُ كُنْزِي الْأَخْبَارَ بِتَحَاوِيهِ
وَنَادَا ذَكَرَ أَنَّ أَبَا الْخَيْرِ لَا يُعَارِضُ عَقْبَةَ -

تقدیر کا لغوی معنی

علامہ سید زبیدی کہتے ہیں: تقدیر نسبت ہے انسان میں کام کی منت، مان کر اس کو اپنے اوپر واجب کر دیتا ہے اس تقدیر کہتے ہیں، یہ تقدیر بتدویر اور تقدیر بتدریج و تدریجاً معنی ہے۔
 "اور سجاد کے لیے تقدیر کی اس کا معنی ہے کسی قدر یا عبادت کو تدریجاً اپنے اوپر لازم کر لیا، قرآن مجید میں ہے کہ لوگوں کی پیروی نہ کیا، جب انی قدرت لایعنی بطنی ہوا۔" اسے میرے پروردگار جو ربی میرے پیش میں ہے میں اس کی تیرے لیے منت، اتنی بروں کی اس کو فیض کے واسطے سے آزاد کر دوں گا۔ ان اشعار کہتے ہیں تقدیر کا اداویث میں تقدیر سے مراد کیا گیا ہے، یہ وہ حقیقت تقدیر کے حکم کی تاکید ہے تقدیر اداویث واجب کرنے کے بعد اس کو پورا کرنے میں کسی کوئی سے مانع ہے، اگر ان اداویث سے تقدیر مانع کی مخالفت مراد ہوتی تو تقدیر نا محصیت ہوتا اور اس کو پورا کرنا لازم نہ ہوتا، ان اداویث کی یہ توجہ اس لیے کی گئی ہے کہ یہ عملی اور ظاہری و علم سے بغیر یا ہے کہ تقدیر مانع کی وجہ سے کوئی نفع جلد حاصل ہوتا ہے، ذکر کی ضرورت تقدیر سے ہے اور اس سے تقدیر کو مٹا لایا جاسکتا ہے، اس لیے ان اداویث کا مطلب یہ ہے کہ اگر تشریحات عقیدہ یہ ہے کہ تقدیر مانع کی وجہ سے ہمیں چیز حاصل کر لو گے جو تشریحات تقدیر میں نہیں ہے، آخر تقدیر کمال دو گے تو قدرت مانع، اور عیب ہمیں اس عقیدہ کے بغیر قدرت اور اس تقدیر کو پورا کرنا کوئی وجہ لازم ہے۔

تقدیر کا شرعی معنی

علامہ ملا علی قاسمی کہتے ہیں: تقدیر واجب عبادت مقصود ہے اور عبادات واجب کی غرض سے ہے۔ (جو عبادت فی نفسہ واجب نہ ہو جیسے دخول مسجد عبادت برحق، جنازہ و شریک ہونا، اور اداوار و عطا کفایت کا بڑھنا یا واجب تہریر کن فی غایتہ تصور نہ ہو جیسے قرأت قرآن اور وضو کرنا، اس کی تقدیر مانع صحیح نہیں ہے) جیسے کوئی شخص عقدہ، نماز، صدقہ، حج، اعتکاف، وقت یا کسی اور عبادت مقصودہ واجب کی قدر مانے۔

تقدیر کا حکم

تقدیر کا پورا کرنا واجب ہے۔ قرآن مجید میں ہے: ولیدخلوا منہ صلوٰۃ (۱۶: ۴۰) "وہ اپنی منزل کو پورا کریں" ہر چند کہ قرآن مجید سے تقدیر پورا کرنے کا لزوم فرضیت کا تقدیر کا مانع ہے مگر چونکہ اس آیت کی لزوم پر قطعی دلائل نہیں ہے اس لیے تقدیر کا پورا کرنا فرض نہیں ہے واجب ہے اور لازم حکم نہ ہونے کی وجہ سے کہ سلطان تقدیر کو پورا کرنا لازم نہیں ہے چنانچہ صحیحہ کی تفسیر عبادات، تقدیر کا ذکر اور عبادات واجب غیر مقصودہ کی تفسیر کیے جا کر لازم نہیں ہے۔
 اس باب کی اداویث سے کوئی تقدیر پورا کرنے کا لزوم ثابت ہے، اور ان مابین شامی نے کہا ہے کہ اگر ان تمام فراموشی ہیں تقدیر کا پورا کرنا، کتاب، سنت، ادا جماع مسلمین سے ثابت ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد رفیع زبیدی لغت معنی شرعی ۱۱۵، جامع الکوکب ۳۳ ص ۵۷، مطبوعہ الطبع، الزمر ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ ملا علی قاسمی معنی شرعی ۱۰۸، رد المحتار ۱۸۱ مشن، رد المحتار ۳ ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ دارالاستی

۳۔ علامہ سید محمد رفیع زبیدی لغت معنی شرعی ۱۱۵، رد المحتار ۳ ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ دارالاستی

فائدہ پڑے، کیونکہ گناہ کا کسی حال میں کوئی بدل نہیں ہے، اور باقی عبادات میں کس طرف سے کر لی جائے گی، لیکن توبہ کے بدلے پر واجب نہیں ہے بلکہ جو ضروری اور امان کے مستحق ہیں۔ سید نے سفیان سے روایت کیا ہے کہ عبد الجبار بن ابی اریبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اپنی والدہ کی تدبیر احکامات کے بارے میں پوچھی کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ان کی طرف سے مدفنہ رکھو اور احکامات گرد اور ظہن شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنے چلتی کعبہ رضوان کی سمت کے برعکس طرف سے احکامات کیا اور امام مالک نے فرمایا کہ ان کی طرف سے احکامات کیا جائیں اور ان کی طرف سے مدفنہ رکھے اور مدفنہ کے قیاس پر اپنی بدلتی اہمال ہیں، اور امام شافعی نے کہا کہ یہ توبہ کی طرف سے کرنا یا توبہ سے اور نماز پڑھنا جائز نہیں ہے یہ قول واحد ہے، اور مدفنہ کے لئے بھی ایک قول ہے کہ میت کی طرف سے مدفنہ نہ رکھے البتہ ہر طرف سے کہ جسے یہی میت کا ولی ایک سنگ کو کھانا کھائے، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا ہے کہ رسول نے فرمایا: من مات و جنب حیاً من شعبہ فلیطعمہ عند مکان محل یدوم مسکین۔ جو شخص فوت ہو گیا وہاں سے ایک ایسا مسکین کو دے دے جو اس کی طرف سے ہر دن کے لئے یہ ایک مسکین کو کھانا کھائے، (وضن ہیں واجب) نیز مذکورین کا قول ہے کہ ظہن اور پیش کے بعد سے ولی پر میت کی طرف سے مدفنہ رکھنا جائز ہے، اور مدفنہ رکھنا واجب ہے، اور ایک حدیث میں ہے، اہل اگر میت پر کھائی یا پانی کا نہ ہو میت کا ترکہ ہو تو پر میت کے ولی پر اس حق کو ادا کرنا واجب ہے۔ اور اس بارے میں بھی اسی حدیث کے حکم کا حکم استنباط ہو گا کہ میت کے ولی پر میت کے ولی پر اس حق کو ادا کرنا واجب ہے۔

فرض کے مطابق قرار دیا ہے اور جب تک میت کا ترکہ دہریت کا قرض ادا کرنا واجب نہیں ہے۔ علامہ ابن عساکر حنفی فرماتے ہیں، میت کی طرف سے مدفنہ رکھنے کے بارے میں ہمارا قول یہ ہے کہ میت کا مدفنہ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من مات و جنب حیاً من شعبہ فلیطعمہ عند مکان محل یدوم مسکین۔ جو شخص فوت ہو گیا وہاں سے ایک ایسا مسکین کو دے دے جو اس کی طرف سے ہر دن کے لئے یہ ایک مسکین کو کھانا کھائے، (وضن ہیں واجب) نیز مذکورین کا قول ہے کہ ظہن اور پیش کے بعد سے ولی پر میت کی طرف سے مدفنہ رکھنا جائز ہے، اور مدفنہ رکھنا واجب ہے، اور ایک حدیث میں ہے، اہل اگر میت پر کھائی یا پانی کا نہ ہو میت کا ترکہ ہو تو پر میت کے ولی پر اس حق کو ادا کرنا واجب ہے۔ اور اس بارے میں بھی اسی حدیث کے حکم کا حکم استنباط ہو گا کہ میت کے ولی پر میت کے ولی پر اس حق کو ادا کرنا واجب ہے۔

میت کی نذر کر دیا کہ ہے، اور اگر دارف کا غیر خود پوری کر دے تو یہ بھی ہار ہے، جس طرح غیر وارث کا میت کی طرف سے
قرض ادا کرنا جائز ہے، کیونکہ یہی اصلی مقصدِ وکلم نے میت کی نذر کو قرض کے ساتھ تشبیہ دیکر ہے اور اس پر یہاں کیا
ہے، کیونکہ میت کا نصف میت کی طرف سے اسمان اور تیرہاں اس کا ہے اور وارث کا غیر اس کی طرح تیرہاں کر سکتا ہے
اور اگر میت نے مال کی نذر کر لیا تو اس کے ترکہ سے مستحق ہوگی۔ نہ

میت کی طرف سے اس کی نذر پوری کرنے میں فقہاء اربعہ کا نظریہ | امام بخاری کا مشفق

حضرت سعد بن عبادہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی والدہ کی طرف سے اس کی نذر پوری کر دو۔
اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ میت کی طرف سے اس کے حقوق واجبہ ادا کرنا جائز ہے، وحق مالک کے ادا کرنے کے
جواز پر اجماع ہے، اور حقوقِ جنہ کے ادا کرنے میں اختلاف ہے، امام شافعی اور دوسرے فقہاء کا مسلک یہ ہے
کہ زکوٰۃ واداء کلمہ ہیبت پر جو حقوق باہر واجب ہیں ان کو میت کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے، خواہ میت کے
اس کی وصیت کی بنا پر جیسا کہ قرض کا حکم ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا یہ مسلک ہے کہ میت نے
جب تک وصیت نہ کی ہو اس کی طرف سے کسی چیز کا ادا کرنا واجب نہیں ہے، اور حیات کی طرف سے وارث ادا کرتے
کہ ہر ماورایت ہیں، ان کا یہاں نے مسئلہ اور مضبوط قرار دیا ہے۔ کہ

میت کی طرف سے اس کی نذر پوری کرنے میں فقہاء اربعہ کا نظریہ | امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

میت کی نذر یا موت مال کے ساتھ ہاں ہوگی، جیسے مقدار اور غلام آزاد کرنا یا موت بدن کے ساتھ خاص ہوگی
جیسے غلام اور مردہ یا مال اور بدلتا ودفن کے ساتھ حق ہوگی، پس اگر نذر موت مال کے ساتھ خاص ہو جائے مگر
اور وقت ودفن وحق اس کی کسی کا اختلاف نہیں کہ میت کے وراثہ اور ان کا غیر کرنی مطلق میت کی طرف سے نذر ادا کر
سکتا ہے، اور اگر وہ نذر نانا اور مردہ کی طرح بدن کے ساتھ خاص ہو کر کسی شخص کا اس کی نذر کو میت کی طرف
سے ادا کرنا چاہتا ہے اور اگر یہ نذر مال اور بدن ودفن سے مستحق ہو جائے تو اس میں نام کا کب کہتے ہیں کہ
اس کے لئے میت کی وصیت صحیح ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ میت کے وارثان میں سے جو صاحبِ میت کی طرف
سے چاہے کر سکتا ہے۔

علامہ ابوالدین باجمی فرماتے ہیں: وصیت صحیحہ عبادہ کی والدہ نے کسی چیز کی نذر دینی تھی جس حدیث میں اس کا ذکر
نہیں ہے مگر یہ نذر موت مال کی تھی یا مال اور بدن ودفن سے مستحق عبادت کی تھی، تب تو یہی مسئلہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس
نذر کو ادا کرنے کا حکم کا ہے اور اگر یہ نذر اسی عبارت کی تھی جو بدن کے ساتھ خاص ہے تو آپ نے اس کا حکم

۱۔ علامہ ربیع الدین ابو محمد رحمہ اللہ بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ ص ۶۲۰، الفتنہ ج ۲ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ربیع الدین ابی حنیفہ رحمہ اللہ ص ۶۲۰، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

[illegible]

اور یاد رکھنا کہ تندرمانے کا معروف اور مروج نقطہ طریقہ اور اس کی اصلاح کی صورت میں |
مستطیل

[illegible]

علاء الدین صاحبین شاهی نے اس عبارت کے شرح میں لکھتے ہیں:

برخس ادرید اللہ کی تقدیر اس طرح آتا ہے: اسے سیدی اگر میرا کرم خدا شخص مرث آیا یا میرا یاد تندرست
برگیا یا میری حاجت پوری ہوگئی تو میں آپ کو آنا کرنا، چاندی یا گھانا یا سرم جیاں یا بیل دلاں گا یا بندہ یا بھل
اور ملام سے اندر اس پر محمد و ملائیں، چل دلی رہے کہ یہ مخلوق کی ندر سے اور مخلوق کی تقدیر جہاں جہی ہے
کیونکہ خدا سے اسے اندر مخلوق کی حاجت جانتی نہیں ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ میں کی خدا فانی سے دعوت
ہے اور دعوت کسی چیز کو مانگ نہیں رہتا، تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر خدا نے ہمارے دل کے کبریاں گئے کہ، خدا میں
اگر خدا فانی نہیں دعوت کا تقرب سے تو اس کو ادا کیا کرتا ہے، اس کی اصلاح کی دعوت ہے کہ خدا فانی و ملائیں
کی تقدیر ہے اس کے اسے اگر اگر میرا میں شتاب برگیا، اگر میرا کرم خدا شخص مانگی یا میری حاجت پوری ہو
گئی تو میں تیری خدا فانی ہوں کہ میں راضی، سیدہ نصیر، امام شافعی، امام لیث کے مزار پر بیٹھنے والے فخر و
کا نام کو دے گا، ان کی صاحب کے لیے چائیاں سے ملاؤ گا یا ان کی صاحب کے لیے تلی یا روپے پیسے سے جلاؤ گا،
خدا شہر و محل کی جو اور اولاد کو کرم کا ذکر میں خدا کا دعوت نہیں کرے گے، یہ ہیں اور جعفر اور ادرید، اللہ کے
مزارات، پاساں پر اس امید سے بیٹھ کر کہ میں ان پر اس نذر کرم کیا جائے، اس نذر کرمی جہدہ دار اور
دعوت یا جہدہ کن جانتی نہیں ہے اور دعوت میں خدا کو اعطاء برکت کرنے کا کوئی ثبوت نہیں ہے کیونکہ اس پر

[illegible]

اجماع ہے کہ تعلق کی تفسیر علم ہے اور مستند نہیں ہو گا۔ ہدیٰ عزالت کے غامضوں کے لیے اس نذر کا ایسا جائز ہے
الایکونہ فقرہ جو اس حدیث کے اہل دیال کسب سے عاجز ہوئی۔ لہ

ملا نظام الدین حق از حرب نامی مانگیری سنے ذکر کیا ہے :-

اکثر علماء اس طرح خدا سنتے ہیں کہ وہ اولیاد اللہ کے مزارات پر جاتے ہیں اور ان کے مزار کی چار اشیا کہتے
ہیں: اسے دیکھ کر ان پر گناہ گری کی ممانعت ہو جاتی ہے اگرچہ تشریف آں کی تائید سنا دوں گا کہ یہ خدا کا جہاں اہل ہے۔
اگر گریب کے کہ اسے اللہ ہی تیری تفسیر خدا تائید ہوں کہ اگر خفا میرا بیٹا شفا دیاب ہو جس کی قسم شفا سیدہ نصیر کے
ہا پر بننے والے فقرہ کہ گناہ گاروں کا ایمان کی مسجد کے لیے چٹا ناں اور ہدیٰ کے لیے موم جہاں دوں گا
یا مسجد کے ختم کو خراج کے لیے پیتے ہیں گا۔ یہ نذر اللہ تعالیٰ کی ہر اور شیخ کا ذکر صرف نذر کے متعلقین کے مل کر
متعلقین کے لئے ہے بلکہ یہ جائز ہے۔ لیکن اسی نذر کو فقہاء پر مقرر کیا گیا ہے کہ جائز نہیں ہے۔ کسی ذی علم پر اور
نہ شیخ کے علم اور علم پر الا یہ کہ وہ فقہاء ہوں۔ پس اولاد اللہ کے مزارات پر ان کا مقرب حاصل کرنے کے لیے
جو شیخ کے چٹے مانے جاتے ہیں وہ بالا جاع معلوم ہیں جب تک ان چیزوں کو نہ فقہاء پر مقرر کیا گیا کہ نہ کہ نذر کیا گیا
اس کی کسی اختلاف نہیں ہے اور اکثر لوگ اس نذر کا نام ہی جتلا رہے ہیں۔ البتہ خالق اور الخیر اللہ ہی اسی طرح تھا
ہے۔ لہ

اولیاد اللہ کی مروجہ فقرہ کے متعلق شاہ مسعود دہلوی کا نظریہ
اگر کہی نذر ماننے والا متکرر اسے اللہ کے
عالم ماننے اور کہے کہ اسے بار خدا یا یہ نذر واسطے تبر ہے۔ اگر نذر ممانعت ہو جائے گی تو نذر دہا کہ
فقرہ کر دوں گا تو ہمارے کمال اللہ ہی مانگیری میں ہے۔ پس ہر متکرر نذر خدا شدہ ہر اللہ عزت اسی کا واسطے فقرہ
نذر کے ہر جائز نہیں اور علم ہے ہا جاع۔ لہ

اولیاد اللہ کی مروجہ فقرہ کے متعلق مولانا ریاست علی خاں کا نظریہ
اسلام ناراست علی خاں سے
ملا دوین اس مسئلہ کی بجا جو علم ان اس میں شیخ سید کے ہم کا متکرر کہتے ہیں اور فقہاء کے کہ اگر ہر ہادی ملو
پر ہی جہاں سے گناہ گاروں کو کیا گیا ہے تو کیا اس گناہ کا علم ہے یا علم اور ایسی نذر درست
ہے یا نہیں؟

مولانا ریاست علی خاں جواب میں کہتے ہیں:

گناہ اس گناہ کا فقہاء علم ہے اس لیے کہ اس میں تعلیم اور تقرب اور اہل الی غیر اللہ پایا گیا کہ شرع شریف میں

۱۔ علامہ سید محمد امین بن عبدین شامی حنفی حوالہ ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۲ ص ۱۵۵، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ اہل سنت، ۱۳۲۰ھ

۲۔ علامہ ابن عربی سلمی حوالہ ۱۱۵۰ھ، فتاویٰ مانگیری ص ۱۵، مطبوعہ مطبعہ امیر، گریز، ۱۳۱۰ھ

۳۔ شاہ مسعود دہلوی ص ۱۶۶، فتاویٰ مسعودی ص ۴۴، مطبوعہ سرحد جہاں کیش، کراچی، ۱۳۴۰ھ

اسی عظیم اور تقرب کی صافست مریج ثابت ہے اور اسی لفظ سے صاف اور حاکم ہے۔
 اولیاء اللہ کی مروج نذر کے متعلق شاہ عبدالعزیز کا منظر ہے
 پہلے قادی مروجی ج ۱ ص ۹۵

پہا لگی کی مذکورہ عدد عبارت کا ترجمہ کیا ہے اس کے بعد اسی کتاب میں ایک اور جگہ لکھا ہے:
 قضا و محابت کے لیے اولیاء اللہ کی جو نذر موقوف اور مروج ہے، اکثر قضا و محابت کی حقیقت کو نہیں پہنچ سکے
 اصل نے اس کو نہ متذکرہ قادی کی نذر پر قیاس کر کے یہ کہہ دیا ہے کہ وہی کے لیے بلا متغیٰ نذر ہرگز باطل ہے اور
 اگر نذر اللہ قادی کے لیے ہو اور وہی کا ذکر صرف بیان معرفت کے لیے ہو تو کیا نذر ہے لیکن اس نذر کی حقیقت
 یہ ہے کہ محبت کی مدد کو ظلم کا وہ پہنچانا ناممکن ہے اور یہ اعادہ یہ مجھ سے ثابت ہے یہاں کو محبت ہر
 کی مدد کا ذکر صحیح میں ہے، اس نذر کا مقصود یہ ہے کہ ظالموں کی طرف اتنی چڑکے خواب کی نسبت ہے اور
 دل کا ذکر نذر درجہ مل کی تعین کے لیے ہے، چونکہ ذکر کے لیے نہیں ہے، مذکورہ دے واسطے کے نزدیک
 اس نذر کا مقصود اس دلی تسلیم، قرأت و تلاوت اور اہل طریقت ہر جہ میں اور مذکورہ دے والوں کا یہی
 مقصود ہوتا ہے، اس نذر کا حکم یہ ہے کہ اس کو چھو کر یا مس کرے، کیونکہ یہ عبادت مقصودہ ہے۔ اُن اگر اس
 دل کا کہان متغیٰ عقل مشکلات کہتا ہو یا اس کے شیعہ غالب ہوئے کا عقیدہ رکھتا ہو تو یہی ستر کہ ہے اور اسی
 نذر ناماثر ہے۔

شاہ عبدالعزیز کا مطلب یہ ہے کہ عام جو چیزیں اولیاء اللہ کو نذر کرتے ہیں وہ حقیقت ایسا ہی خواب کا نذر ہے
 ہے اور لہٰذا نذر سے اور ایسا ہی خواب دلی کے ختم، اثر بار اور تعاقب کے لیے ہے اور یہ شری نذر نہیں ہے
 جس میں یہ کیا جائے کہ اگر کھان پر لگنے سے پہلے کام کر دیا تو اس کی دیکھائی چارہ چڑھاؤں گا، یا اس کی دیکھائی
 اتنی چیزیں دونوں گاہ اور اگر کسی نے ایسا کیا تو یہ ناماثر ہے اس کی تصریح شاہ عبدالعزیز نے اسی قادی میں اس
 سے پہلے قادی مانگہری کے حوالے سے کر دی ہے۔

کیا میت کے لیے لغوی نذر ماننا جائز ہے؟
 اس وقت اولیاء اللہ کی نذر اس طرح مانے:

اے ذات! اگر تو نے میری یہ حاجت پوری کر دی تو میرے لیے ایک بکرا چینی کر دوں گا۔ تو یہ نذر ماننا ہے
 کیونکہ یہ نذر لغوی ہے اور جو نذر غیر اللہ کی حرام ہے وہ نذر تقبیٰ یا نذر شری ہے۔ اور نذر لغوی اور شری میں
 ان دونوں کے نزدیک صرف یہ فرق ہے کہ نذر شری میں اللہ کی تعالیٰ حاجت ہے اور نذر لغوی میں اولیاء اللہ کی نذر
 مانا جاتا ہے لیکن یہ کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح غیر اللہ کے لیے سجدہ، طواف، روزہ اور دیگر عبادات بھی

۱۔ مولانا یوسف علی خاں جامع الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۳، مطبع اسلامی پریس شاہ جہاں پور ۱۳۳۰ھ

۲۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ترقی ۱۳۱۹ھ، قادی مروجی ج ۱ ص ۱۲، مطبعہ مطبعہ حیات دہلی، ۱۳۱۱ھ

۳۔ قادی مروجی ج ۱ ص ۹۵

مانتے والا حاجت پوری ہونے کے بعد اللہ کے لیے وہ قدر پیش کرتا ہے مگر اولیاء اللہ سے حاجت برآی مقصود نہ ہوا۔ یہ التماس ہے کہ حاجت پوری ہونے کے بعد وہ اولیاء اللہ کے حضور کفر یا چہ پیش کیے کہ توبہ اولیاء اللہ کے لیے قطعاً جائز ہے۔ اور اس کے جوہر میں کوئی شے نہیں ہے۔ شہداء الیہ اللہ بنی فنی مبادلت کا خطاب اولیاء اللہ کی تہذیب کا پلٹے قدم صحیح ہے۔ قرآن مجید، احادیث صحیحہ، آثار صحابہ اور اسلاف کے مصروفات میں اس کی بکثرت نظر آتی ہیں اور آج کی سب طرح ان پر مشتمل اپنی حاجات میں اولیاء اللہ کی تہذیب اور منتقلی مانتے ہیں اور حاجات پوری ہونے کے بعد عزت پر تہذیب پیش کرتے ہیں۔ اور بعض لوگ اس کو توبہ کی تہذیب کہہ کر منہ جوڑ دیتے ہیں۔ اس کا قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ میں کوئی ثبوت نہیں ہے۔ کتب تافہی میں اس تہذیب کو عام کہاجا ہے۔ جیسا کہ ہم بالا بیان کرچکے ہیں۔ یہ ایک خالص فتنی مسئلہ ہے اس میں کب فقیر کو مجبور کہ جس فقیر مصمم اور غیر مصروف مغربوں کے اقبال اور احوال سے استدلال کرنا کوئی فضاہت نہیں ہے بلکہ عدل و انصاف سے ہوتا ہے۔

معیبیت کے وقت کفر مشرکین کا اللہ تعالیٰ کی تدرسانا

یہی اور اللہ تعالیٰ کو مجبور کر لیا۔ اللہ سے حاجت دعا کی کی فضاہت کرتے ہیں۔ اسی ان آیات پر مقرر کرنا جائز ہے۔

وہی سے جرم کو مشکک نہیں اور تندرستی میں ملتا ہے۔
 بیان کہ کہ جب تک تندرستی میں سارا ہوتا ہے اور ذاتی تمنا کے ساتھ و کشتن مال نہیں اور وہ اس شرعی شمار میں ہے کہ ابانک ان عقیدوں کو ایک تیرا ندی نے کیا اور منہ کی بوجہ سے ان کو بظن سے مگر باوجود کہ کم لطفان میں لگے ہیں۔ اس وقت اضل سے اللہ کو پکارا اور اللہ کے وہ خاص اسی کے عباد کو کہتے تھے اور کہتے تھے کہ ان کے لیے اس کی عیبت سے نہایت وہی تیرا تیرے شکر گزار تھے۔
 میں سے برائی میں ہے۔ چہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کو اس طریق سے پکارا تو وہ لڑیں مگر اسی کی نجات کرنے لگے۔ اسے کرا تہذیبی حادثہ تھا کہ وہی باقی پھر وہ ہے۔ اور ان کی تہذیب کا ہر قافہ اس کو تیرے ہی ہمارے ہی طرف تڑپا ہے۔ اس وقت ہم کو تہذیب کے وقت بتائیں گے۔

هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك فوجين بعد يوم طيبة و فرجوا بها جامتها يوم عاصف دجاجة الموج من كل مكان وظنوا انها محيط بعد و هو الله مخلصين له الدين ف لسن ان نجيتنا من هن و لنكونن من الشاكرين و فلما اتجاهم اذا هم ينجون في الارض بغير الحق يا ايها الناس انما بنيناكم على افئسكم متاع الحيوة الدنيا ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون۔

(یونس و ۲۲ - ۲۳)

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کو فتنہ اور بظن پرست کی محنت معیبت میں اللہ کو پکارنا تھا، اللہ سے دعا کرتا تھا اور اس کی تدرسا تھا تو اگر ہم مسلمان کہہ کر اپنی حاجات میں اللہ کو مجبور کر لیا اور اللہ کی تہذیب میں گرفتار ہونا کہ اور فتنہ سے ہے۔

ہر مذکر اور لڑکا اللہ کو غیر متعلق اور اللہ کے انون سے شرف لگ کر ان سے وہ طلب کہ شریک نہیں ہے۔ لیکن

ہے وہ نہیں۔ علماء اہل تشیع بیان کرتے ہیں کہ اس کا حاصل بھی تاریخی حقائق کی طرح ہے کہ اگر فقہ دان نے دے گا
 حقیقہ میں کہ کفر سے تقدیر بدل جاتی ہے خدا کا حکم وہ ہے وہ نہیں، اور علماء اہل تشیع کی ترجیحات کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا کا حکم
 کو تو نہیں مانتے کہ یہ عقیدہ ہرگز بدعتی ہے کہ اگر نہ مانتے دے گا حقیقہ یہ ہے کہ خدا کا حکم سے تقدیر بدل جاتی
 ہے خدا کا حکم وہ ہے وہ نہیں۔

اخبار اسلام کے بعد قیدی کو کفار کے حوالے کرنے کے جوابات | حدیث نمبر ۴۳۲۲ میں ہے صحابہ
 کریمہ اس شخص نے ہی اصل اہل تشیع کے لئے کہ اسلام پڑھو، پھر شیعہ نے یہ وہ مسلمانوں کو کفار کیا تھا کہ
 مومن اس شخص کو چھوڑ دیا۔

اس حدیث پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ جب اس شخص نے مسلمان ہونے کا اعلان کر دیا تھا تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس کو کفار کے حوالے کیوں کر دیا، علماء اہل تشیع نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ نہیں ہے
 کہ آپ نے اس کو کفار کے حوالے کیا دیا، اس لیے ہو سکتا ہے کہ وہ مسلمانوں میں ہی رہا ہو اور اس کی گرفتار شدہ مسلمانوں
 کا یہ یہ قول دینا اس کی مستحکم نہیں ہے کہ اس کو کفار میں لڑنا دیا جائے، فقہ کا تقاضا صرف اتنا ہے کہ اس کو ان
 کے جیسے ہی آزاد کر دیا جائے، اور اگر یہ ثابت ہو کہ اس کو کفار میں لڑنا دیا تھا تو اس لیے قمار کہ وہ شخص اپنے قبیلہ
 کی کثرت کے سبب اپنے جن کے اہل ہاں پر تار تھا۔

مسئلہ علماء نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اس شخص نے مسلمانوں کے عقائد کے دہ سے اخبار اسلام کا حالہ
 وہ دولت کے ایمان نہیں دیا تھا جو اصل اہل تشیع کے لئے اس چیز کو نہ صرف سے جان دیا تھا اس لیے آپ نے اس کو کفار
 کے حوالے کر دیا، یہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے کہ جو آپ کے عقائد کو کفرانی شخص کسی کے
 دل کے بدل کر کہیں جان سکتا۔

اگر تیسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ کفار کے ساتھ قیدیوں کے تبادلہ کا معاہدہ ہو اور آپ نے اس معاہدہ
 کی وجہ سے اس کو چھوڑ کر دیا جس طرح صلح حدیبیہ کے معاہدہ کی وجہ سے آپ نے حضرت ابو جہل رضی اللہ عنہ کو کفر سے
 کے حوالے کر دیا تھا، حالانکہ مسلمان ان کو چاہیں کہ نہ پر بہت مشغول تھے۔

فقہ مصیبت پر کفار کے حوالے سے | فقہاء حنفیہ کا نظریہ | حدیث نمبر ۴۳۲۲ میں ہے صحابہ

جس شخص نے کسی مصیبت کی خبر لائی اس کو لڑکر پرہیز کرنا، جانا، مانا تو ہے، یہی اصل اہل تشیع کے عقائد ہیں، من
 نذر ان بعضی اللہ فلا بعض۔ "جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی مصیبت کی خبر لائی وہ اللہ تعالیٰ کی مصیبت
 نہ کرے۔" یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی مصیبت کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے۔ اور خدا کا حکم ہے کہ اس شخص کو قتل کر دیا جائے
 واجب ہے۔ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابو جہل رضی اللہ عنہ
 جنہوں نے بھی یہی فرمایا ہے، امام ابن سیرین، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا بھی یہی نظریہ ہے۔
 امام احمد بن حنبل نے ایک جگہ یہ قول نقل کیا ہے جس سے پتا چلتا ہے کہ اس فقہ میں کفار نہیں ہے کہ جو

انہوں نے کہا جس شخص سے یہ نذر مانی کر وہ کسی شخص کا گھر متہدم کر کے ایک ایک ٹکڑے کر دے گا اس پر کفارہ نہیں ہے۔
 مسروق اور شعبہ سے بھی یہی روایت ہے اور امام ایک اور امام شافعی کا بھی یہی مسلک ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لا نذر فی معصیۃ اللہ ولا فی مال مملک العبد۔ "انہر کی معصیت میں نذر نہیں ہے۔" نذر مانی نہیں ہے۔
 اور حاکم بن حزم میں جو نذر کی حکایت کی گئی ہے "مسلم" اور فرمایا: "میرے چہرے کی حکایت میں مذکور اس میں نذر مانی نہیں
 ہے۔" (بخاری و مسلم) "اسی چیز میں نذر مانی ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا ہوئی اور ادا کیا جائے۔" (بخاری و مسلم)
 اور آپ نے فرمایا جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی معصیت کی تم کو اللہ تعالیٰ کی معصیت دکھائے۔ ان ادا ہو گئی ہیں آپ نے
 کفارہ کا حکم نہیں دیا، اسی طرح جو عورت کفارہ کے ان قیدیوں میں سے ہے اللہ تعالیٰ کی معصیت پر سوار ہو کر اس کے
 عبادت پائی اور اس نے نذر مانی کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے نجات دے دی تو وہ اس اور نذر مانی کر دے کی وجہ سے
 نذر ۴۲۔ "مسلم" اس سے پہلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "بشکھما حذریتھا لا نذر فی معصیۃ اللہ ولا فی مالک العبد۔"
 "میں نے تم کو حذر کیا ہے، اللہ تعالیٰ کی معصیت میں نذر نہیں ہے اور نہ اس چیز میں جو کفارہ کا بندہ مانگ نہیں ہے۔" یہی اصل
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس حدیث کا کفارہ ادا کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ وہ جو اس میں سے یہ نذر مانی کر دے وہ صواب میں تھا
 رہے گا۔ "یہ نذر مانی کرنے کے لئے ادا کر دے۔" آپ نے اس سے فرمایا: "اس سے کفارہ پائی کرے
 اور بیٹھے، اور اس میں اسے اور معصیت کرنا نہ تھا، نیز اس لیے کہ یہ نذر مستند نہیں ہوئی، اس لیے اس سے کفارہ
 بھی لازم نہیں ہوگا جیسا کہ میں نے مستندہ سے کہہ لایا ہے۔"

امام احمد کے پہلے قول پر ردی یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: لا نذر فی معصیۃ وکفارۃ۔ کفارۃ یعنی: "معصیت میں نذر مانی نہیں ہے۔" اور
 اس کا وہ کفارہ ہے جو تم کو کفارہ ہے، (مسند احمد، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، حضرت المعمر، اور حضرت عمران بن
 حصی سے بھی اس کی شہادت ہے، نیز حضرت عمران بن حصی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "نذر کی دو قسمیں ہیں جو نذر اللہ کی اطاعت میں ہو وہ نذر اللہ کے لیے ہے اور اس کا پورا
 کرنا لازم ہے اور جو نذر اللہ کی معصیت میں ہو اس کا پورا کرنا نہیں ہے۔ اور اس کا وہ کفارہ ہے جو تم کو
 کفارہ ہے۔" ان حدیث میں کفارہ کی تعریف ہے، نیز درجی قسم ہے کیونکہ یہی اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے
 السنن حلیہ۔ "نذر قسم ہے یا اللہ جب حضرت عقیل کی بہن نے بیادہ بیعت اللہ جانے کی نذر مانی اور
 پھر انہیں اس کی حالت نہیں دی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کفارہ قسم دیا۔ یہ حدیث صحیح ہے (مسلم
 ابی داؤد) اور ایک روایت میں ہے: "وہ تین دن کے روزے رکھیں۔" امام احمد فرماتے ہیں میرا یہ مذہب
 ہے، جس حدیث میں اسے اپنے چہرے کو زخم کر کے نذر مانی تھی اس سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اپنی
 قسم کا کفارہ دے، اور اگر کوئی شخص گناہ کرنے کی قسم کھائے تو اس پر کفارہ لازم ہے، اسی طرح ان کی نذر پکڑنا
 لازم ہوگا۔

امام احمد کے دوسرے قول کی تائید میں امام ایک اور امام شافعی کے موافقت، امام داؤد بیان کی گئی ہیں ان

میں موت متا یان کیا ہے کہ اللہ کا مصیبت میں نذر پوری کرنا جائز نہیں ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے امام مسلم کی روایت میں اس کی تصریح ہے نیز یہ ولایعین فی قطیعة سرحد - قطعہ میں تم (موت) نہیں ہے کے معانی میں ہے چنانچہ اس کو یاد رکھو اور اگر ان حالات میں کفارہ کا بیان نہیں کیا تو دوسری احادیث میں کفارہ کا بیان کر دیا ہے (یہی کفر عام، سنی، اہل اذواء اور جاح کر خدی کے واسطے سے بیان کیا گیا ہے) اسی لیے ان احادیث کو بھی لزوم کفارہ پر عمل کا جائز نہ لگا۔

نذر مصیبت پر لزوم کفارہ کے بارے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ | حدیث نمبر ۴۱۳۳ کے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

لا وفاء لنذر فی مصیبت ولا ینزلک العبد ذوقا وایۃ لا ینذر فی مصیبت اللہ تعالیٰ۔
مصیبت کی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں ہے اور وہ اس پر یہ کہ نذر کو جس کا انسان ملک نہیں ہے۔

لازم یہی کہ نذر فرادی شامی کہتے ہیں: اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ جس شخص سے شراب پیے یا کسی اور مصیبت کی نذر اس کی نذر اعلیٰ ہے وہ قدر منقذ نہیں مگر اس پر حکم کا کفارہ لازم آتا ہے نہ کوئی اور امام مالک امام شافعی امام ابوحنیفہ واذواء ظہری اور احمد و فقہاء اہل بیضاوی کا یہی نظریہ ہے، البتہ امام احمد کا یہ قول ہے کہ اس میں حکم کا کفارہ واجب ہے، کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مصیبت میں نذر روایت نہیں ہے اور اس کا کفارہ وہ ہے جو حکم کا کفارہ ہے ۱۰ اور مجدد کا استدلال حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے جو صحیح مسلم میں ہے (یعنی حدیث نمبر ۴۱۳۴) اور جس حدیث سے امام احمد نے استدلال کیا ہے اس کے ضعف پر مذکور کا اتفاق ہے۔

نذر مصیبت پر لزوم کفارہ کے بارے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ | امام محمد بن مخلوف دمشقی اپنی کتاب میں کہتے ہیں:

نذر مصیبت میں موت کی نذر میں کفارہ نہیں بیان کیا امام مالک اور مجدد اہل بیضاوی کا یہی قول ہے اور کوئی نے یہ کہا ہے کہ اس میں کفارہ ہے ان کا استدلال امام ترمذی اور امام ابو داؤد کی اس روایت سے ہے: مصیبت میں نذر (جائز) نہیں ہے اور اس کا وہ کفارہ ہے جو حکم کا کفارہ ہے ۱۰ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ بعد معلول ہے کوئی جواب یہ ہے کہ کفارہ ہے اس حدیث میں آپ نے جائز نذر کا کفارہ بیان کیا جو جب کہ دوسری احادیث میں ہے جتنے نذر مصیبت پر لزوم کفارہ کے بارے میں فقہاء حنفیہ کا نظریہ | امام حنفی ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی قول ہے کہ نذر فرادی شامی کہتے ہیں: اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ جس شخص سے شراب پیے یا کسی اور مصیبت کی نذر اس کی نذر اعلیٰ ہے وہ قدر منقذ نہیں مگر اس پر حکم کا کفارہ لازم آتا ہے نہ کوئی اور امام مالک امام شافعی امام ابوحنیفہ واذواء ظہری اور احمد و فقہاء اہل بیضاوی کا یہی نظریہ ہے، البتہ امام احمد کا یہ قول ہے کہ اس میں حکم کا کفارہ واجب ہے، کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مصیبت میں نذر روایت نہیں ہے اور اس کا کفارہ وہ ہے جو حکم کا کفارہ ہے ۱۰ اور مجدد کا استدلال حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے جو صحیح مسلم میں ہے (یعنی حدیث نمبر ۴۱۳۴) اور جس حدیث سے امام احمد نے استدلال کیا ہے اس کے ضعف پر مذکور کا اتفاق ہے۔

نذر مصیبت پر لزوم کفارہ کے بارے میں فقہاء حنفیہ کا نظریہ | امام حنفی ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی قول ہے کہ نذر فرادی شامی کہتے ہیں: اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ جس شخص سے شراب پیے یا کسی اور مصیبت کی نذر اس کی نذر اعلیٰ ہے وہ قدر منقذ نہیں مگر اس پر حکم کا کفارہ لازم آتا ہے نہ کوئی اور امام مالک امام شافعی امام ابوحنیفہ واذواء ظہری اور احمد و فقہاء اہل بیضاوی کا یہی نظریہ ہے، البتہ امام احمد کا یہ قول ہے کہ اس میں حکم کا کفارہ واجب ہے، کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مصیبت میں نذر روایت نہیں ہے اور اس کا کفارہ وہ ہے جو حکم کا کفارہ ہے ۱۰ اور مجدد کا استدلال حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے جو صحیح مسلم میں ہے (یعنی حدیث نمبر ۴۱۳۴) اور جس حدیث سے امام احمد نے استدلال کیا ہے اس کے ضعف پر مذکور کا اتفاق ہے۔

۱۔ علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے حدیث نمبر ۴۱۳۳ کے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لا وفاء لنذر فی مصیبت ولا ینزلک العبد ذوقا وایۃ لا ینذر فی مصیبت اللہ تعالیٰ۔

۲۔ علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے حدیث نمبر ۴۱۳۴ کے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لا وفاء لنذر فی مصیبت ولا ینزلک العبد ذوقا وایۃ لا ینذر فی مصیبت اللہ تعالیٰ۔

۳۔ علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے حدیث نمبر ۴۱۳۵ کے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لا وفاء لنذر فی مصیبت ولا ینزلک العبد ذوقا وایۃ لا ینذر فی مصیبت اللہ تعالیٰ۔

امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا یہی نظریہ ہے۔ ابو حنیفہ کی یہی شریعت قرار دی گئی ہے جو کہ جس کے نام ابو حنیفہ کے نزدیک مسیت
جی نہ نکالنا واجب ہے اور اگر کسی نے اس چیز کو توہم افروغی کے طور پر سمجھا ہے جیسا کہ منقریب فقہاء احناف کی تصریحات سے
واضح ہو سکتا ہے۔

امام ابو حنیفہ حسن شیبانی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عائشة مروی عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال من شرب ان یطیعه اللہ فلیطعه
ومن نذر ان یطیعه فلا یطعه۔
میں صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے
اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی تندرستی وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے
اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی معصیت کی تندرستی ہے وہ
اللہ تعالیٰ کی معصیت کرے۔

اس حدیث کے ذکر کرتے کرتے کہ امام احمد کہتے ہیں: ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں جس شخص نے معصیت کی
نذر کی اور اس کو مسین نہیں کیا وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے اور اگر کسی نے تہجد کا کفارہ دے، اللہ تعالیٰ ہم پر غضب کا قول ہے۔
ابو امام مالک کی سند سے روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص مسیت نے
آکر کیا؟ میں نے اپنے بیٹے کو بڑا کرنے کا نذر لیا ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا: اپنے بیٹے کو بڑا کر دے اور
تم کفارہ دو یا اس پر صحت ابن عباس کے پاس بیٹھے ہوئے ایک شخص نے کہا: معصیت کی نذر کی کفارہ کس طرح ہے؟
ابو امام مالک نے فرمایا: یہ نذر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: الذین یطہرون من فساد ہمس۔
جو لوگ اپنی عمراتوں سے ظہر کرتے ہیں (یعنی اپنی عمراتوں سے کہتے ہیں تہجد پر پست ہو جائے ان کی طرح ہے۔ اللہ تعالیٰ
معصیت ہے، ابو اللہ تعالیٰ نے اس کی نذر دہم کیا ہے (اس سے معلوم ہوا کہ معصیت پر بھی کفارہ لازم آتا ہے۔ یہی
جسٹ امام ابو حنیفہ نے امام شافعی پر قائم کی تھی)

امام محمد نے فرمایا حضرت ابن عباس کے قول پر عمل کرتے ہیں، جس شخص نے معصیت کی قسم کھائی یا معصیت
کی نذر لائی وہ اللہ تعالیٰ کی معصیت کرے اور اگر کسی نے تہجد کا کفارہ دے، امام مالک اپنی حدیث کا تہجد روایت کرتے ہیں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قسم کھائی کہ اللہ اس کے فیکر کو بھرتا رہے
قسم کو کفارہ ادا کرے اور قسم کے خلاف کرے، امام احمد نے فرمایا ہے جس شخص نے قسم کھائی کہ اللہ اس کے فیکر کو بھرتا رہے
ابو حنیفہ کا قول ہے۔

مذہب احناف کے بیان میں بعض شافعیین کی لغزش
کا مذہب اس طرح لکھا ہے: امام ابو حنیفہ اور امام
کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے قسم کھائی کہ اللہ اس کے فیکر کو بھرتا رہے
مذہب احناف کے مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے قسم کھائی کہ اللہ اس کے فیکر کو بھرتا رہے
مذہب احناف کے مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے قسم کھائی کہ اللہ اس کے فیکر کو بھرتا رہے

لفظ امام ابو حنیفہ حسن شیبانی حرلی ۱۸۱۸ء و ۱۸۱۹ء میں ۳۲۵-۳۲۶ء مطبوعہ دارالکتاب و تجارت کتب لکھی۔

کے دو دسے تو پوری زندگی کے لیے کفارہ لازم ہو گا۔
اس کے بعد شیخ عثمان مٹکانام حضرت امام محمد کی عبارت نقل کرتے ہیں: جس شخص نے مصیبت کی نذر دینی اور مصیبت کا نام نہیں لیا وہ اللہ کی اطاعت کر کے آدم کا کفارہ جسے امیر ابو موسیٰ کا قول ہے: "اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد شیخ عثمان کہتے ہیں: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص نے مصیبت کا نام لے لیا مصیبت کی نذر دینی سے شکیاں کر کہا: "تو کفارہ جاری کے لیے جو یہ مصیبت واجب ہے۔" خواہ اس پر کفارہ واجب ہے اور اگر مصیبت کو میں گویا دفع کیا کہ اس کا رخا جانی کے لیے جو یہ فعل کنایہ شراب پینا واجب ہے۔ یہی ان کا قول ہے کہ کفارہ واجب نہیں ہے۔

[illegible]

حصہ حاصل کیا ہے کہ انشاء اللہ انصاف کے نزدیک ذرا باسعادت مگنا قسم ہے اگر کہ جو وہ نذر مصیبت چاہے کہ اگر خدا ہرگز فرماتے ہی۔ علامہ ابن جریر کہہ رہے ہیں کہ:

وَالْعَذْرَاءُ بِالْمَعْصِيَةِ كَقَوْلِهِ نَبِيُّ عَلِيٍّ
إِنِ اقْتُلْتُ فَلَا تَبْكِينَ يَلُومُهُ الْكَافَرُ بَلْ

فہم ابن ہزار کردی کہ اس جہالت سے واضح ہو گیا کہ نرسیت محض تقسیم ہے اور اس پر کفارہ لازم ہے اور اس میں
سیتہ مستغنیہ اور غیر مستغنیہ کو فرق کرنا غلط ہے۔

خوش و غم رہی تھو کہنے لگی۔
اگر کسی شخص کے غم نہ سمجھت کہ تم کو کئی تر اس پر کفارہ قسم ہے اور ان شہمی سے کہا اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔
کیونکہ تم کے ساتھ تم کو کفارہ نہیں کیا جاتا اور کفارہ اس ترک کا واجب ہے جس سے کوئی نیک کام واجب ہوتا ہے،
حکایت ہے کہ ایک عالم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے پاس گئے اور ان سے یہ مسئلہ دریافت کیا۔ ان شہمی نے فرمایا اس پر
کوئی جزا واجب نہیں ہے کیونکہ جس چیز کو خدا تعالیٰ محرم و حرام قرار دیا اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہے۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کوئی جزا واجب نہیں ہے۔

١٤- شيخ محمد بن علي بن أبي طالب، صاحب كتاب "الدرر النورية"، الطبعة الأولى، ١٣٠٤ هـ.

مكتبة فتح المظهر ج ٢ ص ٣٦٦

۳۵- علامه ابن شهاب ابن جابر در حدیثی، «و قد قرأ فی الجبل علی الناس البندین» و «و علیهم خطیبان» و «و یرقی من ۱۲۰

رمی عنہ عند قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا تفرقوا فی مصیبة وکفارہ کفارہ ینہ
 امام بیہقی اس حدیث کا سند پر اعتراض کرتے ہیں
 ولایصح عن الحسن عن عبد اللہ بن
 وجہ صحیحہ یثبت حدیثہ
 علامہ اردوبی حنفی امام بیہقی کے اعتراض کے جواب میں کہتے ہیں:
 امام بیہقی نے اپنے لائق و مطیع عن نام عن صلوة او نسبیہ میں حسن کی حضرت عمر بن

حسین سے روایت ذکر کی ہے اور میں ہی حضرت عمران بن حصیب رضی اللہ عنہ سے حسن کے سماع کی خود تصریح کی ہے لہذا یہ
 عن هشام عن الحسن ان عمر ان من حصیب حدیثہ نیز اس حدیث کہ امام حاکم نے مستدرک میں روایت کیا
 ہے اور اس کی سند صحیح قرار دیا ہے نیز امام ابن خیر نے بھی اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے صاحب (المعجم) نے کہا
 ہے کہ اس حدیث کو امام بکر بن نے روایت کیا اور اس کی سند کے تمام راوی فقہ ہیں، نیز امام ابن ماجہ نے اپنی صحیح میں تصریح
 کیا ہے کہ حسن نے حضرت عمران بن حصیب رضی اللہ عنہ سے سماع کیا ہے اور صاحب مستدرک نے کہا ہے کہ حسن نے
 حضرت عمران بن حصیب سے سماع کیا ہے نیز کتاب (الحاس) میں لکھا ہے کہ ہمارے مشائخ کا حضرت عمران بن حصیب
 سے حسن کے سماع میں اختلاف ہے لیکن اکثر مشائخ کا اس پر اتفاق ہے کہ حسن نے حضرت عمران بن حصیب سے سماع
 کیا ہے۔

علامہ اردوبی کہتے ہیں۔ امام ترمذی نے اپنی جامع میں کہا ہے کہ نقباء صحابہ اور تابعین کا یہ قول ہے کہ مصیبت میں
 غم نہیں ہے اور اس کا کتاب (المعجم) کا کفارہ ہے نیز امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے اپنے بچے کو گم کیا کہنے کی خبر دانی ہے حضرت ابن عباس نے اسے
 فرمایا: مصیبت میں غم نہیں ہرگز اور اس کا کفارہ ہے۔ امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے
 (سنن کبریٰ ج ۱ ص ۵۴) نیز امام بیہقی نے اس سے پہلے امام احمد اس کے بعد و اب اور امام غزالی نے کتاب مشکل
 میں حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تقدیر مصیبت میں کفارہ دینے کا حکم فرمایا اور امام ابو داؤد
 نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مصیبت میں غم نہیں ہے اور اس کا کفارہ ہے کہ کفارہ ہے۔ اس
 حدیث کو امام غزالی نے بھی روایت کیا ہے و شرح صحاح الآثار ج ۲ ص ۲، مطبعت بغداد (مور) اور امام غزالی کی سند امام
 ابو داؤد کی سند سے زیادہ قوی ہے نیز امام بیہقی، امام ابو داؤد، امام ترمذی نے امام بخاری کی تشریح کے ساتھ امام
 غزالی نے کتاب مشکل میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غم نہیں ہرگز پھر کے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ غم نہیں ہرگز پھر کے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ غم نہیں ہرگز پھر کے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی

اشترطہ دسم سے دریا فتنہ کیا کہ اپنے بہن کو نکاح دکر وہ ساری پر سر ہار، دو پڑاؤ سے اور ستر دن کے سفر کے نام پر ملواری سے فرمایا جو خبر ہو کھانا ملازم سے اس لیے بھی علی اشترطہ دسم نے اس کو نکاح و قسم دین کے معنی کا حکم دیا، جو کو خوش نصیب نے صورت کو چہرہ کو کھوئے سے سنا کیا ہے، پھر ام طحاوی نے ایک اور مسئلہ سے یہ ذکر کیا ہے کہ اس نے ہال کو کھل کر پیدل چل کر نئے کی تہہ مانی تھی، یہی علی اشترطہ دسم نے فرمایا وہ ساری ہو کر ملے اور ستر دن کے روزے دے سکے۔

علامہ مدنی نے فقہاء اہل انصاف کے موافق کو ثابت کرنے کے لیے حضرت عقیل بن عامر رضی اللہ عنہ کی مین روایت کا ذکر کیا ہے ان سے بہت نیا وہ مراجعت کے ساتھ یہ واضح ہو گیا کہ مصیبت میں کسی تدریس پر بھی کفارہ لازم ہوتا ہے۔ المحمداہ احادیث اور اقوال فقہاء اہل انصاف ان دونوں سے یہ واضح ہو گیا کہ مصیبت پر کفارہ لازم ہوتا ہے، خواہ مصیبت ظنی ہو یا عینی مصیبت میں کسی اور شیخ نقل عثمانی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اہل انصاف کے نزدیک ظنی مصیبت کی تدریس کفارہ ہے اور عینی مصیبت کی تدریس کفارہ نہیں ہے۔

بیتے کو قربان کرنے کی تدریس آیا ایک بکری کا کفارہ ہے یا سوا اونٹوں کا؟ شخص الاثر عرضی

اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ اشترطہ کی کہ رضا ہوئی کے لیے مجھ پر اپنے بیٹے کو بچا کر یا واجب سے قربان کیا، اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہوگی، امام ابو یوسف، امام احمد شافعی کو بھی یہی قول ہے اور استسنا، اس پر ایک بکری کو بچا کن لازم ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد جہاں اشترطہ کا قول ہے۔

تیسری کی تدریس ہے کہ اس نے ایک صوم بان کا خون پھانے کی تدریس مانی ہے، ایسی ہے ایسی پر کوئی چیز لازم نہیں ہوگی، کیونکہ جو چیز کی اس نے تدریس مانی ہے وہ مصیبت سے اور اشترطہ کی مصیبت میں تدریس نہیں ہوتی۔ اور نیز اگر وہ ایسی چیز کو بچا کر کرنے کی تدریس مانتا جو اس کی حکیت میں ہوتی، لیکن اس کو بچا کر یا سوا ملال نہ ہوتا جیسے گھوٹا اور غیر، تو اس تدریس سے اس پر کوئی چیز لازم نہ آتی اور اگر وہ ایسی چیز کو بچا کر کرنے کی تدریس مانتا جس کو بچا کر یا سوا ملال ہوتا اور اس کی حکیت میں نہ ہوتی جیسے پرانی بکری تب بھی ایسی پر کوئی کفارہ لازم نہ آتا، تو قریب وہ ایسی چیز کو بچا کر کرنے کی تدریس مانتا جس کی بکری میں ہو یا اس کا بچا کر یا سوا ملال نہ ہوتا، اس پر کسی قسم کا کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

استسنا کی تدریس پر سب سے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا کہ اپنی جیب میں سے اپنے بیٹے کو قربان کرنے کی تدریس مانی، تو حضرت ابن عباس نے فرمایا میں انکان ہے سب سے کہ اس پر سوا اونٹوں کی قربانی لازم ہے پھر سونے کی طاعت اشترطہ کر کے قربان کیا اس شخص سے باہر کے مسئلہ پر مجھ پر مصروفی سے وجہ پر چھوڑا، انھوں نے کہا میرے نزدیک اس کی قربانی ایک بکری کی قربانی لازم ہے، اس شخص نے حضرت ابن عباس کو مصروفی کا جواب بتایا، تو حضرت ابن عباس نے فرمایا میں بھی اس کی قربانی پر صلہ کرتا ہوں۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس کی اس حدیث میں کفارہ قسم کا وجہ کیا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے اس حدیث میں ایک اور تدریس

پہنچنے کے بعد تقسیم سے پہلے مسلمانوں نے اپنے مال کو کاٹ لیا اور اب بھی باقی رہی جو قیمت دیکھیں گے، ان تقسیم کے بعد اس مال پر کافروں کی ملکیت کا ثبوت ہوگا اور اب مسلمان اس سے وہ مال قیمت دے کر لے سکتے ہیں بلا حرج نہیں لے سکتے۔

اسحاق کے مذہب کی مخالفت کے بعد اس امر احمی کا جواب یہ ہے کہ جو کافر عساکر اور دشمنی کو روک کر بے جا رہے تھے اپنی بستیوں میں نہیں پہنچے تھے اور ابھی راستہ ہی میں تھے کہ وہ قیمت اس خوشی کو لے آئے اس لیے ہنوز وہ دشمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت میں تھی، مالی قیمت تو لے پائی تھی اور اس قیمت کی ملکیت میں تھی، لہذا انھوں نے اس حدیث کو کراہی دیا کہ کیا ہے اس سے اس طہریم کی وجہ تفریق نہ ہوگی۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
کتاب الایمان
قسموں کے احکام

غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت

حضرت علیؓ نے ان کے خلاف فتویٰ جاری کیا کہ ان کے لئے اسلام قبول کرنا واجب ہے۔ ان کے لئے اسلام قبول کرنا واجب ہے۔ ان کے لئے اسلام قبول کرنا واجب ہے۔

بَابُ الثَّمَنِ عَنِ الْحَلْفِ بِعِزِّهِ تَعَالَى
٢١٣- وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ
ابْنُ عَمْرِو بْنِ سَهْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ قَيْسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
أَحْمَدَ بْنِ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ
أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
أَسْبَغٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنِعْمَ الْفِكْرُ أَنْ تَحْلِفُوا
بِأَسْمَائِكُمْ فَإِنَّ عُمَرَ قَدْ أَمَرَ مَا حَلَفْتُ بِهَا
مَنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَمِعَهُ كَقَوْلِهِمْ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

دو متعلقہ سہولت کے ساتھ اس روایت کی شکل
مردی ہے، البتہ تقبیل کی روایت میں ہے: جب سے بی
سے زور مل اٹھ کر کھڑے ہو کر سترے سے سترے
جھانسنے اور خود قسم کھائی کی آہم کہ کوڑھی جان یا جبکہ زہیر لے

٣١٢٢ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ
شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي
حَدَّثَنِي عُثَيْبُ بْنُ كَعْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْنَى كِلَاهُمَا
عَنِ الْوُثْقِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ عَمْرُو بْنُ
فِي حَدِيثِ عُثَيْبٍ قَالَا خَلَّفْتُ بِهِمَا مُدَّةً
سِتِينَ رَسُولًا اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَشْلَى عَنْهَا وَلَا تَكُنْتُ مَعَهَا وَلَا يَنْقُلُ

ذَٰكِرًا وَلَا نَاسِيًا

۴۱۴۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعُمَرُو بْنُ الْوَلِيدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كَانُوا
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سَلْمِ بْنِ
عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ يُخَلِّفُ
بِأَبِيهِ بِمِثْلِ رَدِّ ابْنِ يُونُسَ وَمَعْنَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زکریاؑ کو سیرتوں کی
جو سنی تھیں۔

۴۱۴۴- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا ثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ مَسْعُودٍ رَفِيعٍ
وَالْحَفْظُ لَنَا أَحْسَنُ مَا لَكُنْتُ عَنْ مَالِكٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ قَسْرَةَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
الْحَقَابُ فِي رُكْبٍ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
قَالَ اللَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَلَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْفَعُكُمْ أَنْ
تُخَلِّفُوا بِأَبَائِكُمْ مَنْ كَانَ حَالًا أَوْ يَخْلُفُ
بِاللَّهِ أَوْ يَنْصَحُكُمْ

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زکریاؑ کو سیرتوں کی
ایک جماعت میں دیکھا وہ ان مالک حضرت عمرؓ کے آپ
کی قسم کھا رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
کو مخاطب فرمایا: سو! اللہ عزوجل نے تم کو اپنے آپ کی قسم
کھانے سے منع کیا ہے یہ شخص قسم کھا رہے تھے کہ اللہ کی
قسم کھائے یا غافل رہے۔

۴۱۴۵- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنُ سُبَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَرٍّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ وَهْبٍ وَالْقَطَّاعُ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ يَشْرُبٍ هَذَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا أَبُو آدَمَ وَحَدَّثَنَا
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ الْوَلِيدِ
ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ
سُلَيْمَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ عَنْ
حَدَّثَنَا أَبُو رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ عَنْ
أَخْبَرَنَا الْعَقْبَالِيُّ وَابْنُ أَبِي وَهْبٍ عَنْ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا

سات دھجرا سانیہ کے ساتھ یہ حدیث منقول ہے۔

عَبْدُ الْكَرِيمِ كُلُّهُ هُوَ لَا يَدْعُو عَنْ مَخَافَةٍ
عَنِ ابْنِ جُمَيْعٍ يَحْتَلِ هَذِهِ الْقَصْدَةُ عَنِ
الْبَيْهَقِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
۴۱۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
يَحْيَى بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكُثَيْبُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكَانَ الْأَشْعَرِيُّ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ أَسْمَاءُ ابْنِ جُمَيْعٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ كَانَ خَالِدًا مَكَدًا يَحْلِفُ أَتَى بَانَدُو
كَانَتْ حُرَيْثُ بْنُ خَلِيفَةَ يَابَا يَحْيَا فَقَالَ لَا
تَحْلِفُوا يَابَا يَكْمَرُ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قسم کھائے کہ ادا نہ کرے
وہ عورت النکاح قسم کھائے غرضی اسے آباد کر کے
آپ سے فرمایا: اپنے آباد کر کے قسم مت کھاؤ۔

۴۱۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو أَعْلَانٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ
ابْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي حُسَيْنُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَاهُ يُوسُفَ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَدَقَ عَنْ خَلْفٍ مِنْكُمْ فَقَالَ فَاخْلِفُوا بِاللَّيْلِ
فَلْيُكَلِّمُوا لَوْلَا أَنَّهُ دَعَا قَالُوا لِيُصْلِحُوا
فَقَالَ أَفَأَمْرًا دَعَا فَلَكَ تَصَدَّقِي .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو شخص
سے اپنی قسم میں کھائے کہ اس کو چاہیے کہ وہ مال لے
اس کے لئے اور جس شخص نے اپنے ساتھی سے کہا کہ آؤ بھاڑ
کیسیں اس کو چاہیے کہ وہ مدد کرے۔

۴۱۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو لَيْلَى بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَدْنَةُ بْنُ
كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ
تَعَمَّرَ بِحَلَا هَذَا عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمَةَ الْأَسَدِيِّ
وَحَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يُونُسَ عَنْ
أَنَسَ قَالَ خَلِيفَةُ تَصَدَّقِي بِهَذَا وَفِي حَدِيثٍ
الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ خَلِيفَةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَزْزِيِّ قَالَ

وہ وقت امتانید کے ساتھ یہ روایت منقول ہے
ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ کوئی چیز مولا کر کے اللہ
اور اسی کی روایت میں ہے جس شخص نے لالہ اور عورتی
کی قسم کھا لی نام مسلم نے کہا کہ یہ قول آؤ بھاڑ کہیں تو وہ
مدد کرے۔ ابو ہریرہ کے علاوہ احمد کی سند روایت نہیں
کیا بلکہ امام مسلم نے کہا کہ زہری نے یہی روایت روایت کی
سے اس کے لئے جید امام روایت بیان کی ہیں جن میں ان کو کفر
شرک نہیں ہے۔

یمن کی اقسام

یمن کی تین اقسام ہیں: یمن فحس، یمن نادر یمن منقذہ، ان کا تفصیل حسب اول ہے۔
 کہاس پر درود اُتارنے کے نعت کہنا یمن فحس ہے، عذر اس یمن کے کہلے کہ اگر قسم کاٹنے والے کا مقصد اس سے کسی مسلمان کا مال کا نا ہر یا اس کا رزق دینا ہو تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور اگر اس قسم پر کوئی خیر یا شر ہو تو یہ گناہ منہوس ہے، لیکن لاہر شاہی نے اس کا مذکور کیا ہے اور کہا ہے کہ یمن فحس مطلقاً گناہ کبیرہ ہے، کیونکہ صحیح بخاری میں ہے: **انہ سے سائر شریک کرنا، ان باپ کی نافرمانی کرنا، قتل کرنا اور یمن فحس میں گناہ کبیرہ ہیں۔** منہ
 اگر کوئی شخص اپنی اہمال کے کسی کام پر ایسے گمان میں آجی قسم کھائے یمن وہ حقیقت وہ گھبرائی قسم ہو تو یہ یمن نادر ہے اس کا فحس اس لیے کہتے ہیں کہ اس کا کوئی اثر نہ ہو تب نہیں بڑا یہ گناہ ہے اس میں گناہ ہے۔ امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ انسان کی زبان پر جو قسم جاری ہو حال سے جیسے **لا والله** دلی اثر نہ ہو تب خدائی قسم، اسی حال کی قسم یہ یمن فحس ہے۔ امام حسن نے نقل کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ کا بھی ایک قول یہ ہے کہ جو قسم پر جو قسم ہو تو یہ یمن نادر ہے، لیکن امام ابوحنیفہ کا قول حال یا ماضی کے بارے میں ہے اور اگر مستقبل کے بارے میں جو قسم کھائی جائے تو یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس میں گناہ ہے جبکہ امام شافعی کے نزدیک اگر کسی نے مستقبل میں کسی کام کرنے کی جو قسم کھائی تو اس میں گناہ نہیں ہے۔ اسی قول کے اعتبار سے احناف کے نزدیک یمن نادر کی دو قسمیں ہیں: ۱) ماضی اہمال کے کسی کام پر جو قسم کھائی جائے تب قسم کاٹنا وہ حقیقت وہ گھبرائی قسم ہے اور ۲) ماضی اہمال کی بات میں زبان پر جو قسم کھائی جائے تب اگر مستقبل میں کسی کام کرنے یا نہ کرنے کی قسم کاٹنے تو یہ یمن منقذہ ہے اس قسم کو پر اس کا فحس ہے اس قسم پر جو قسم کھائی تو گناہ لازم ہوگا۔ یمن منقذہ میں عین کی قسم اس لیے گناہی تھی ہے کہ اگر وہ نام ضمنی نہ ہو تو وہ یمن فحس ہوگی، مثلاً کوئی شخص قسم کھائے کہ پندرہ سو روپے ملے گا تب نہیں ہوگا یا پندرہ سو روپے ملے گا تو یہ قسم گھبرائی قسم ہے اور قسم کاٹنے والا گناہ لازم ہوگا، اس سے یہ بھی مسلم ہو گیا کہ یمن فحس کا تحقق ماضی حال، اور مستقبل میں دونوں احوال کے ساتھ ہے۔

قسم کو پورا کرنا اس وقت ضروری ہے جب کسی معصیت پر قسم دکھائی ہو اگر کسی معصیت پر قسم کی ہی برتاری پر لازم ہے کہ معصیت نہ کرے اور قسم کاٹنا دے۔

اور کھائی قسم کا گناہ بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے:

گناہ قسم کا بیان

لا یؤاخذکم الله باللعو فی ایمانکم
 ولا ینکح یشاخذکم بعد عفتکم ولا یشاخذکم
 فیکذا ۷۰۰ اطعام عشرۃ مساکین من
 اشرار الی تبارک الی مستحقین پر مبراغذہ نہیں
 فرمائے گا، لیکن تبارک الی قسموں پر مبراغذہ فرمائے گا،
 سوائے قسموں کا گناہ وہ دس مسکینوں کو دینا یا گناہ

۱۔ لا یرید لکم الی ما بین شائی متنی ۳۵۲، رد المحتار ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ اشتریل، ۱۳۲۰ھ
 ۲۔ رد المحتار ج ۳ ص ۳۵
 ۳۔ رد المحتار ج ۳ ص ۳۶

اوسل ما تعلمون اھلکم اور کسو نہم
اور حدیث میں قبتہ جن تعریض فصیام
ثلثتہ ایام ذلک کھانا ایما نکہ اذا
حلفتمہ وحفظوا ایما نکہ کذلک
بین اللہ لکم ایاتہ بعدکم تفرقون۔

(عائشہ ۸۹)

دینا ہے، یہاں کہ اپنے گروہ والوں کو کھانا ہے جو ان کی کھانوں
کو کپڑے پہنانا ہے یا ایک غلام آزاد کرنا ہے اور میں شخص
کو ان میں سے کسی چیز پر قدرت نہ دے دوں میں دن کے کھانے
رکھے یہ تہذیبی قہروں کا کھانا ہے عیب تم کو کھانا
تم نہ دے اور اپنی قوموں کی حفاظت کرو، اور اس طرح
اشرار سے لیے اپنی آئینی بیان فرماتا ہے تاکہ تم شکر گزار
ہو جاؤ۔

کھانا غلام میں یا قریبی مسکینوں کو صبح اور شام کا کھانا دیا جائے، یا ایک مسکین کو روزی دیں اور شام کا کھانا دیا جائے، اور مسکینوں کو ایک وقت یا ایک مسکین کو دس دن میں دس مسکینوں کے کھانے کی قیمت دے دی جائے اگر ایک مسکین کو ایک دن میں دس مسکینوں کے کھانے کی قیمت دی تو وہ بھی نہیں ہے۔ ایک مسکین کے کھانے کی قیمت کا معیار نصف صاع گندم ہے جو ۱۲۵ ۱۲۶ (حدیث اشاریہ ایک دو پائین) کوگرام کے برابر ہے۔ لہ

غیر اشد کی قسم کھانے سے ممانعت کا سبب
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: عمار نے کہا کہ اے نبی کریم! اگر اشد کی قسم کھانے سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ کسی کے ہم کی قسم کھانا اس کے ہم کی قیمت کا قضا کرنا ہے اور عظمت حقیقت میں صرف اشرار ہی کے لیے ہے۔ لہ
عمار بدعا میں کہتا ہے، غیر اشد کی قسم کھانے سے ممانعت کا حکمت یہ ہے کہ حقیقت حکمت، اشراروں کی
کے ساتھ محبت ہے، اسی لیے کسی آدمی کو اشرار سے ملنے کے ساتھ مشا بہ نہیں کیا جائے گا۔ لہ لازم یہ کہ اشرار سے
دشمنی نہ کرنے کی وجہ یہ ہے۔

صفت کی تحقیق یہ ہے کہ غیر اشد کی قسم سے ممانعت کی وجہ یہی ہیں، پہلی وجہ یہ ہے کہ ہر چند کہ بعض طریقوں
سے غصہ کی تنظیم بھی ممانعت سے جیسے سلام، قیام اور دست برداری وغیرہ لیکن قسم تعلیم کی ان اشاعت میں سے ہے جو شریعت
سے اشراروں کے ساتھ محبت کروائی ہیں جیسے کہ کھانا اور کپڑا وغیرہ۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ قسم کا کوئی بھی شہادت
اور گواہی ہے، اور اس بات میں کہ ہر گز، ہر وقت اور ہر جگہ ہر گاہ ہر نام سب کے شریعتی حکم پر موقوف اشد کی
نات ہے، شواہد میں قسم کی نیت پر کوئی نام ہے نہ ہی پر لازم ہے کہ وہ اپنے اقسام کے عہد میں نہ گواہی
کرے لیکن اس موقع پر لازم ہے کہ گواہی میں قسم کی قسم ہے کہ وہ فی طبع اس انعام سے بڑا قسم
لے۔ لہ سید محمد علی ابن ابی شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۴۵۴، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن جریر مسندی شافعی شافعی ۵۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۵۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ
۲۔ حافظ ابن ماجہ، ابی یوسف محمد بن احمد بن حنبلہ شافعی شافعی ۵۵۵ھ، عمدۃ النظار ج ۳ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ
۳۔ ابن ماجہ، ابی یوسف محمد بن احمد بن حنبلہ شافعی شافعی ۵۵۵ھ، عمدۃ النظار ج ۳ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ
۴۔ ابن ماجہ، ابی یوسف محمد بن احمد بن حنبلہ شافعی شافعی ۵۵۵ھ، عمدۃ النظار ج ۳ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ
۵۔ ابن ماجہ، ابی یوسف محمد بن احمد بن حنبلہ شافعی شافعی ۵۵۵ھ، عمدۃ النظار ج ۳ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ
۶۔ سید محمد علی ابن ابی شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۴۵۴، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

غیر اللہ کی قسم کھانے کے حکم کے متعلق فقہاء کا کثیر کی رائے | علامہ دمشقیؒ لکھتے ہیں کہ تاجی حایق، لکھی
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں سو مرتبہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھاکر کہ میں کو توڑوں یہ اس سے بیترتبہ کہ میں ایک بار غیر
اللہ کی قسم کھاکر اس کو پھاڑ دوں! لے

علامہ ابو الولیدؒ لکھی فرماتے ہیں، چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر اللہ کی قسم کھانے سے منع فرمادیا ہے اس
لیے غیر اللہ کی قسم کھانا حرام ہے، کیونکہ یہ مباح کاموں سے جہی سے، جو جس شخص نے قسم کھائی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی قسم
کھانے سے درجہ فاضل تر ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی اتباع میں تمام مسلمان اس پر اتفاق ہے، لہذا کسی شخص کے
کے لیے صحیح، جائز اور سزا دہی کی قسم کھانا جائز ہے اور اُمتان اللہ تعالیٰ کی قسم کھانا جائز ہے، اور نہ کسی اور مخلوق کی قسم
کھانا جائز ہے، اور جس شخص نے غیر اللہ کی قسم کھائی وہ گمراہ ہو گا لیکن اس پر کوئی کفار نہیں ہے، حضرت ابن مسعود رضی
اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر نبی اللہ تعالیٰ کی بھائی قسم کھاؤ تو یہ غیر اللہ کی قسم کھانے سے بہتر ہے۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ قرآن مجید میں ہے: وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُورِ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا
وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ - بزمِ جلوس آملیں کہ قسم، سراج اور اس کی روشنی کی قسم، رات کی قسم، صبح اس کی سیاہی پہل جانے پر
قرآن کا جلیب ہے کہ یہاں قواعد میر کے مطابق معارف مختلف ہے میں بوجہ دلتے آسمان کے بپ کی قسم، صبح اللہ
اس کی روشنی کے بپ کی قسم، جب رات کی سیاہی پہل جانے تو اس کے بپ کی قسم، جو گویا صبح اللہ کی قسمیں ہیں۔
دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے وہ کسی کی جانب سے قسم کھانے سے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر اللہ کی قسم کھانے
سے منع کر دیا ہے اس لیے ہمارے لیے یہ جائز نہیں ہے۔ لے

غیر اللہ کی قسم کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کی رائے | علامہ بخاری بن شریفؒ فرمادی شافعی لکھتے ہیں ہمارے
فقہاء کے نزدیک غیر اللہ کی قسم کھانا مکروہ ہے حرام
نہیں ہے۔ لے

غیر اللہ کی قسم کھانے کے متعلق فقہاء حنفیہ کی رائے | علامہ ابن ماجہ بن شاکھ لکھتے ہیں: |
اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات کے غیر قسم مستند نہیں ہیں
غیر اللہ کی قسم کھانا مکروہ یا مکاتھب جو حرام ہے، جیسا کہ قسطنطینی میں ہے، لیکن اس میں کوئی مکروہ نہ صرف ہے بلکہ اس کے غیر اللہ کی
قسم، جیسا کہ قسطنطینی آئے گا۔ لے
علامہ شامیؒ نے جس نے دالی عبارت کا ذکر کیا ہے وہ علامہ حنفی کی عبارت ہے:

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلمہ دمشقیؒ لکھی لکھی ترقی ۸۸۵ھ، ان کی کتاب فی شرح ۴۷۹-۵۰۰ مطبوعہ دارکتب العلمیہ بیروت
لے۔ علامہ ابو الولید محمد بن یونس طبرستانیؒ لکھی لکھی ترقی ۴۹۴ھ، المستدرک ج ۲ ص ۲۵۹ مطبوعہ مطبعہ اہل سنت مصر ۱۳۲۰ھ
لے۔ علامہ بخاری بن شرفؒ ترقی ۵۰۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۴۹ مطبوعہ دار المعرفۃ لکھی لکھی ترقی ۵۳۵ھ
لے۔ علامہ میر محمد امجدیؒ ان ماجہ بن شاکھ ترقی ۱۱۰۷ھ، دالی عبارت ج ۳ ص ۲۰ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

علاء مسلم الدین لڑائی کرتی ۵۹۱ھ میں خلیفہ نے کہا میری زندگی کی قسم یا تیری زندگی کی قسم، یا تیرے سر کی زندگی کی قسم، اگر اس سے اس قسم کو چھوڑ کر گئے تو وہ جب شرعی کا اعتقاد کیا اور اس طرح اس قسم کو چھوڑ کر اسے خود کفارہ لازم نہ لگے گا۔ سیدی احمد غفر علیہ نے لکھا اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو ہم لوگ اس سے لاطم ہیں کہ غیر شرعی قسم کھانے سے خائف اور خوف کی عادات لازم آتی ہے تو یہ بھی اس قسم کھانے والے کو مشکوک قرار دیتا۔

رحم نے علامہ مشکئی کی عبارت میں عذر شامی کی تشریحات کو ملحوظ رکھ کر اس کا ترجمہ کیا ہے) ۱۔

علاء مسلم الدین لڑائی کی اس عبارت سے علماء ابن ہائم اور طبرانی الدین ابن حجر نے بھی اسے لال کیا ہے۔ ۲۔ علامہ قرطبی نے بھی علامہ مسلم الدین لڑائی کی مذکورہ عبارت نقل کی ہے اس کے بعد شیعہ سے نقل کر کے کہتے ہیں: جب یہ لڑائی امریکہ جان، اس کی زندگی اور اس کے سر کی قسم کھاتا ہے اس کا اسلام بھی شک متعلق نہیں ہوا۔ ۳۔

علامہ ابن ماجہ میں نقل کیے ہیں، غلام یہ ہے کہ غیر شرعی قسم سے اگر اعتقاد اور عقلی معاملہ میں شک کسی کام کو طاعتی عتاق یا حج پر مسلط کرے، تو اس کے کفر میں شک نہیں ہے بلکہ اگر کسی نے کفر میں شک کر لیا تو اسے کفر میں شک نہیں ہے اور عام اعتقاد کے نزدیک یہ محکوم نہیں ہے کہ کوئی شخص اس قسم کی قسم کا عقیدہ نہیں ہے اور وہ قسم سے شکلی اور وقت اور استحکام حاصل نہ کرے جس سے باقی کی قسم یا ایمانی زندگی کی قسم اور اعتبار کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ کفر میں شک نہیں ہے بلکہ اگر کسی نے اس قسم کھانے سے عذر شرعی فرمایا ہے اور غیر شرعی قسم کھانے سے اس کی اعتقاد کے ساتھ تعلیم میں شک نہ لگتا تو اس سے شک نہیں ہے۔

عذر شامی کی مذکورہ عبارت کا ملاحظہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے غیر شرعی قسم کھائی تو اسے کفر میں شک نہیں ہے۔ ۴۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی مصنوعات کی قسمیں کیوں کھائی ہیں؟ جب غیر شرعی قسم کھانا منسوخ ہے تو اعتقاد کی اسے اپنی عظمت کی تکیوں کی ہیں اور اعتقاد کلام

نے اس سوال کے حسب ذیل جوابات دیے ہیں:

۱)۔ اعتقاد کا ایک اور غائی ہے اور اس کے کسی فعل پر برابر وہ نہیں ہے۔ وہ جس کی جاسے قسم کھانے دو مکن تا حد کو اپنے قسم سے اور ہم اعتقاد اور اس کے رسول کے اکلام کے پابندی، اس کے رسول نے بھی غیر شرعی قسم کھانے سے منع کر دیا ہے، اس لیے ہمارے لیے غیر شرعی قسم کھانا جائز نہیں ہے اور اعتقاد کی اس کے افعال پر ہم اپنے افعال کو قیاس نہیں کر سکتے۔

۲)۔ علامہ سید محمد امین ماہری شامی حنفی ۱۲۵۱ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۲، مطبوعہ مطبعہ شامیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۳)۔ علامہ ابن الدین ابن ہائم حنفی ۱۲۶۱ھ، فی القیام ج ۲ ص ۳۵۹، مطبوعہ مکتبہ خیرہ رضویہ سکھر

۴)۔ علامہ ابن ماجہ ابن تیمیہ حنفی ۹۷۰ھ، المعراج ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ مطبعہ طبرستان مصر ۱۳۱۱ھ

۵)۔ علامہ ابو خیر الدین حنفی ۹۶۲ھ، جامع الزوائد ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ مطبعہ منشی فرخندہ ۱۲۹۱ھ

۶)۔ علامہ محمد امین ابن ماجہ شامی حنفی ۱۲۵۲ھ، منہج الطالبین علی اشیاء المبررات ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ طبرستان مصر ۱۳۱۱ھ

ایک غیر کلمات سے ائمہ مذاہب کے نزدیک شرعی تم مفقہ ہوتی ہے یا نہیں؟

علامہ کنجی بن خرف نزاری شافعی کہتے ہیں: ہمارے اصحاب (شافعی) یہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے ثابت اور غرضی یا دیگر چیز کی قسم کھائی یا اس نے کہا کہ اگر جیسے یہ کام کیا تو یہ روکا یا نصرفی ہوں، یا اسلام سے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بری ہوں تو اس کی قسم مفقہ نہیں بلکہ جیسا کہ پر لائن سے کہہ اس وقت کہہ کے اور لہذا اگر اللہ تعالیٰ کے اور وہ اس کام کو کرے یا نہ کرے اس پر کھانا نہیں ہے۔ یہ امام شافعی، امام مالک اور محمد طحاوی کا کہنا ہے۔ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ان تمام محدثوں میں کھانا لایم آتا ہے مگر اس صحت کے کہ وہ کہے ہیں بدعتی ہوں، یا کہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بری ہوں۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب بیان کرنے میں بعض علماء کی لغزشیں | امام ابن جریر مستوفی شافعی نے بھی علامہ نزاری کی طرح امام ابو حنیفہ کا مذہب

بیان کیا ہے۔

علامہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان تمام محدثوں کی قسم مفقہ نہیں ہوتی کہ ان تمام محدثوں میں برکت بھی ہے کہ کوئی شخص صحت، مرضی یا دیگر چیز کی قسم کھائے، نیز کوئی بار امانات، شافعی تصانیف میں اس کی تصریح کی ہے کہ تصانیف کے اسما کے سوا ان کے اسم سے قسم مفقہ نہیں ہوتی، علامہ رفیعی (ماتصیب جلد ۱) کہتے ہیں:

ومن حلف بغير الله لم يكن حلقا
واللهي والکعبة لغو له عليه السلام
كان منكرو حلفا عليه حلف بالله
جس شخص نے غیر اللہ کی قسم کھائی اس کی قسم مفقہ نہیں ہوگی شافعی یا کعبہ کی قسم کھائی، نیز کوئی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تم میں سے جس شخص نے قسم کھائی جو وہ اثر کی قسم کھائے۔

اگر اس قدر شرعی مفقہ نہ ہے یہ حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے آپ کو اور تمہاری قسم نہ کھاؤ اور کھا کر یہ حدیث، اس پر روات کرتی ہے کہ میں نے غیر اللہ کی قسم کھائی وہ قسم شرعی نہیں ہوگی۔ علامہ حنفی اور نزاری کا اعتقاد ہے کہ ان تمام محدثوں میں امانات کے نزدیک قسم مفقہ ہوجاتی علامہ نزاری اور ابن جریر مستوفی شافعی علامہ ابن جریر مستوفی کا کہنا ہے کہ اگر قسم شرعی کو کوئی چیز اس سے نفی کر دے جائے یا سختی مذہب کے بیان کر دے میں اس سے قیاس ہر جہاں سے تو اس قدر با حدیث ہر جہاں سے یہ لیکن سخت جہت سے کہ بعض حنفی علامہ میں اس سے نقل کا شمار ہو گئے اور انہوں نے بھی علامہ نزاری کا ہم سے کہہ مذہب امانات اس کی طرح نقل کر دیا۔ شیخ فہام رسول اللہ کہتے ہیں:

- ۱۔ علامہ کنجی بن خرف نزاری شافعی نے ۹۷۲ھ، شرح جامع ۲/۴۶۷ مطبوعہ دار فہمہ، جامع المطابع کو ۱۳۵۰ھ
- ۲۔ حافظ شاہ باہر بن ابی بن جریر مستوفی شافعی نے ۵۸۵ھ، تاریخ بغداد ۲/۴۵۳ مطبوعہ دار الفکر، مکتب الاسلامیہ بیروت ۱۳۶۰ھ
- ۳۔ علامہ ابن حنبل بن ابی ابی بن جریر شافعی نے ۵۱۳ھ، جامع الزیلعی ۲/۵۹۹ مطبوعہ مکتبۃ الاداب، بیروت
- ۴۔ عیسیٰ ابن عیسیٰ اور دیگر محدثین نے ۲۸۳ھ، البیہقی ۲/۴۲۷ مطبوعہ دار الفکر، بیروت، الطبعة ثانیہ، ۱۳۹۰ھ

فرمایا: کہانی تم کو ساری نہیں دلاؤ گا اور تمہیں دینے کے لیے میرے پاس ساری ہے۔ حضرت اموی کہتے ہیں کہ میر جب تک اشریتے یا امام شیعہ سے نہ پھر آپ کے پاس کچھ اڑنا آئے، آپ نے مجھے نہیں دیا کہ میں اڑنا نہ کر سکوں گا۔ جب ہم جانے گئے تو ہم نے کہا یا امام میں سے کون سا کہا: اشریتے نہیں رکھو، دوسرے رسول اشرعلی اشرعلی دوسرے پاس ساری مانگیں کے لیے آئے تھے، آپ نے تمہیں کہا کہ آپ تم کو ساری نہیں دیں گے، پھر آپ نے مجھے ساری دے دی، یہ ان لوگوں کے رسول اشرعلی اشرعلی دوسرے اس کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا میں نے تم کو ساری نہیں دی، لیکن اشرتانی نے تم کو ساری دی ہے اور بخدا میں کسی کام کو کرنے کی قسم کہ میں پھر میرے حوالے سے کسی کا حوالہ نہ دے دوں گا اور اشرتانی میں ہر کام کو حلال گا کہ اشرتے کا کلمہ دلاؤ گا۔

خَقَّادٌ بَنِي تَرْبِيعَ مَعْنَى لَانِ حَبْرٍ مَوْسَى
اَوْ تَرْبِيعٌ مَعْنَى اَبْنَى مَوْسَى اَلَا تُشْعِرُنِي وَتَقَاتِ
اَتَيْتُكَ اَلْبَيْتَ صَدَّقَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَا
رَهْطُ بَنِي اَلْاَشْعَرِ بَيْنَ نَسْتَحْمِلُكَ فَقَالَ
وَاللّٰهُ لَا اُحْمِلُكُمْ وَمَا عَجِدُنِي مَا اُحْمِلُكُمْ
عَلَيْهِ قَالَ نَبِيْنَا مَا عَاذَ اَللّٰهُ لَكُمْ اِنِّي
بَابِلِي مَا مَرَكْنَا بِمَلَايِكَةٍ وَرَدَّ عَنَّا اَلَّذِي
فَلَمَّا اَنطَلَعْنَا فُلْنَا اَوْ كَاكَ اَنطَلَعْنَا اَنطَلَعْنَا
لَا يَبْرَأُ اَللّٰهُ لَنَا اَلَّذِي اَسْرَوْنَ اَسْرَوْنَ اَللّٰهُ
اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسْتَحْمِلُكُمْ فَخَلَعْنَا اَنْ
يُحْمِلُنَا لَمْ يَحْمِلْنَا مَا نُوْا وَمَا حَبْرٌ وَاَوْ
فَقَالَ مَا اَنَا اَحْمِلُكُمْ وَلَكِنْ اَللّٰهُ اَحْمِلُكُمْ
وَاِنِّي اَعَاذُ اَنْ شَاءَ اَللّٰهُ لَا اُحْمِلُكُمْ
يَعْنِي لَمْ اَدَى خَيْرًا مِنْهَا اَوْ كَعَزَّ عَنْ
يَعْنِي اَلَّذِي اَتَيْتُكَ اَلَّذِي هُوَ حَبْرٌ

۲۱۵۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اَللّٰهِ بْنُ بَشَّارٍ
اَلَا تُشْعِرُنِي وَمَخْمَدُ بْنُ اَلْعَلَاءِ اَلْقَنْدَاقِي
وَقَتْنَا تَرْبِيعًا اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَا حَدَّثَنَا اَبْنُ اَسَاكَةَ
عَنْ يَزِيدَ عَنْ اَبِي يَزِيدَ عَنْ اَبِي مَوْسَى قَالَ
اُرْسِلُنِي اَصْحَابِي اِلَى رَيْثُو لِي اَللّٰهُ صَدَّقَ اَللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَّا لَمْ نَكُنْ اَلْحَمْدُ اَوْ هُمْ
قَضَى فِي بَيْنِنَا اَلْعَصْرَ وَهِيَ عَزَّ وَكُنْ لَمْ
فَعَلْتُ يَا نَبِيَّ اَللّٰهُ اِنْ اَمْسَرَ اَنْ اَسْلُوْنِي
اِنَّكَ لَتَعْمِيْهُمْ فَخَالَ وَاَللّٰهُ لَا اُحْمِلُكُمْ
عَلَى شَيْءٍ وَرَدَّ اَلْقَضَى وَهُوَ عَهْدُ بَنِي وَرَدَّ اَشْعَرُ
فَرَجَعْتُ حَبْرِيَّ رَهْطُ مَعْنَى رَسُوْلِي اَللّٰهُ صَدَّقَ
اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ نَسْتَحْمِلُكُمْ اَنْ يَكُنْ
رَسُوْلُ اَللّٰهُ صَدَّقَ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَدَّ
وَجَاءَ فِي تَقْرِيرِهِ عَنِ كَوْنِهِ اِنِّي اُحْمِلُكُمْ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میرے ساتھ لوگوں نے مجھے رسول اشرعلی اشرعلی کے ساتھ
سب سے ساریاں مانگیں کے لیے میرا کیریکور، ہمیش
حضرت میں فرقہ ترک میں آپ کے ساتھ تھے، میں نے
فرمایا یا رسول اللہ! مجھے ساریاں مانگیں کے لیے ساریاں لینے
کے لیے آپ کے پاس بھیجا ہے، آپ نے فرمایا بخدا
تسلی، ہاں ساریاں نہیں دیں گا، آپ اس وقت صدمہ میں تھے
اور مجھے اس کا پتا نہیں تھا، رسول اشرعلی اشرعلی دوسرے
خبر فرماتے تھے میں فرمادہ ہوا اشریتے ہوا کہ ہمیں
رسول اشرعلی اشرعلی دوسرے پھر یہ ناراض سوچتے ہوئے اسی
اُسے ساتھ لے کر آیا، واپس اور اشریتے ہوا کہ ہمیں
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا وہ اشریتے ہوا کہ ہمیں
گواہی کہ میں نے حضرت بلال کے آواز سنا: "اے اللہ
میں تیس آدمی سے کہ ان اشریتے کے ساتھ رسول اشر

کہا لایا گی جس پر مرنی کا گشت خواہ اس کے ہر صوب
سابق روایت ہے۔

امام مسلم نے میں مختلف سندوں کے ساتھ زہد
جبری سے حدیث کی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشجری رضی اللہ
عنه کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور تمام سندوں کے ساتھ
حدیث زہد کی ۵۲ روایں روایت کی طرح روایت ہے۔

الْبُخَارِيُّ قَالَ كَانَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ مَنْ جَزَمَ
وَيُؤَيِّدُ الْأَشْعَبِيَّ بْنَ دُرَّةٍ وَابْنُ إِسْحَاقَ وَكَثَرُوا
عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَتَقَرَّبَ إِلَيْهِ
خَدَّاجُ بْنُ خَالِدٍ وَجَارُ وَدَّ كَرْتَمَةُ

۳۱۵۳ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُبَيْبٍ الْقُشَيْرِيُّ
وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ شَيْمٍ عَنْ
أَسْمَعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ

أَيُّوبَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ الْحَبِيبِ عَنْ زُهْدِ
الْبُخَارِيِّ وَحَدَّثَنَا أَبُو عِيسَى
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي

قِلَابَةَ عَنْ زُهْدِ الْبُخَارِيِّ وَحَدَّثَنَا
أَبُو نَعْمٍ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ
مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَيُّوبَ

عَنْ أَبِي قِلَابَةَ وَالْقَاسِمِ بْنِ زُهْدِ
الْبُخَارِيِّ كَانَ كَثِيرًا عِنْدَ أَبِي مُوسَى وَ
قَدَّمَ لَنَا أَحْبَبْنَا الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ

۳۱۵۵ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَزَّوْجَةَ
حَدَّثَنَا الْبُخَارِيُّ يَعْنِي ابْنَ خُوْبٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَدَّادٍ عَنْ زُهْدِ الْبُخَارِيِّ كَانَ

كَثِيرًا عِنْدَ أَبِي مُوسَى وَهُوَ بِالْمَدِينَةِ
وَجَارُ وَدَّ كَرْتَمَةُ وَخَدَّاجُ بْنُ خَالِدٍ
وَكَرَّادُ بْنُ خَالِدٍ وَابْنُ إِسْحَاقَ وَابْنُ

۳۱۵۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَحْمَدُ الْبُخَارِيُّ عَنْ شَيْبَانَ بْنِ الْحَبِيبِ عَنْ
هَمْدَانَ بْنِ كَثِيرٍ الْقُشَيْرِيِّ عَنْ زُهْدِ

أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ كَانَ أَكْثَرًا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحْمِلُهُ فَقَالَ

نہم جبری کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو موسیٰ کی حدیث
میں حاضر ہوا لیکن مایک زہد کی کا گشت کیا رہے تھے
اس کے ہر صوب سابق روایت ہے اور اس میں یہ زیادہ
ہے کہ آپ نے فرمایا تھا میں اس قسم کہ نبی ہمارا

حضرت ابو موسیٰ اشجری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سوا ہوا کرتے
کے لیے گئے۔ آپ نے فرمایا میرے پاس آتا رہے لیے
سوا کی نہیں ہے۔ اور کھانا میں تم کو روزی نہیں دوں گا۔
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنا۔ ہے پاس کچھ رہے

مُسْتَعِیْلٍ عَنْ آيَةٍ مَّالِيَةٍ عَنْ آيَةٍ مِّنْ آيَةٍ
هَرَبَتْكَ آيَةٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَقَّقَ عَلَى يَمِينٍ قَرَأَ
تَكْوِيْنًا خَيْرًا أَقْبَلَتْهُمَا فَكَلِمَةً هُنَّ يَتِيْعُنَهُ
وَلَمْ يَفْعَلْ -

تم کمال پھر اس کے عین کو بہتر خیال کیا اور اپنی قسم کو کفارہ
دے دے اور اس کام کو کرے۔

۴۱۶۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هَبْرٍ عَنْ حَرْبٍ
عَنْ قَتَادَةَ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ هَاشِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ
بُرَيْدٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ أَبِي صَالِحٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ آيَةٍ مَّالِيَةٍ عَنْ آيَةٍ مِّنْ آيَةٍ
رَّسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ حَقَّقَ عَلَى يَمِينٍ قَرَأَ خَيْرًا
تَكْوِيْنًا أَقْبَلَتْهُمَا فَكَلِمَاتٍ أَتَى فِي هُوَ خَيْرٌ
وَلَمْ يَفْعَلْ عَنْ يَمِينِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انصر علیٰ ائمہ واطم سے لڑا جس شخص نے کسی کام کی قسم
کھا لی پھر اس کے عین کو بہتر خیال کیا اس میں شک نہ کرے
اور اپنی قسم کو کفارہ دے دے۔

۴۱۶۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ زُحَيْرِ بْنِ
حَدَّادٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَلَمَانَ
بْنِ أَبِي الْوَلَدِ عَنْ حَدَّادٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ هَاشِمٍ
عَنِ اسْتِثْنَاءٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ
يَسِيْنٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ هَبْرٍ -

ایک اور روایت یہ روایت ہے اسی میں ہے کہ
اپنی قسم کا کفارہ دے اور اس میں شک نہ کرے۔

۴۱۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيْدٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ
تَجْرِزٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ يَحْيَى بْنِ قَسِيْبٍ
عَنْ شَيْمٍ عَنْ كُرَيْقَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ
عِدِّي بْنِ حَارِثٍ عَنْ أَهْلِ الْفَقْرِ فِي مَكَّةَ
كَمَا جَرَأُ فِي بَعْضِ كِتَابِي كَمَا مَرَّكَالَ كَيْسَ
عَبْدِي مَا أَطْعَمْتُكَ إِلَّا دُرِّيَّ وَ مَلْعَمَةُ
كَأَكْتُبُ إِلَى أَعْلَى أَنْ يُعْطَى كَمَا قَالَ كَقَدْ
يُرْوَى عَنْ قَسِيْبِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ آسَاءِ اللَّهِ
كَأَكْتُبُكَ كَيْسًا كَقَدْ رَأَى الرَّجُلُ رَحِيْقَ
كَكَالَ آ مَاءَ اللَّهِ كَقَدْ كَرَأَى كَيْسًا كَقَدْ رَسُوْنَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْدُثُ عَنْ

تیم بن مرثدہ کہتے ہیں کہ حضرت حبی بن مسلم کے پاس
ایک سائل آیا اور ان سے ایک حکم کی قیمت یا عطا کی قیمت
کے کچھ سوال کیا حضرت حبی نے کہا میرے پاس
قبضہ دینے کے لیے اس کو اور خود کے ملازم اور
کچھ نہیں ہے، میں اپنے گھر والوں کو تمہاری کچھ دینے
کے لیے کہتا ہوں، مگر وہ راجی نہ ہوا حضرت حبی کو
خبر آیا اور کہا خدا کی قسم میں تم کو کچھ نہیں دوں گا، پھر
وہ شخص ماضی ہو گیا، حضرت حبی نے کہا اگر میں نے اس
انصر علیٰ ائمہ واطم سے لڑا جس شخص نے کسی کام کی قسم
کھا لی پھر اس نے خیال کیا کہ اس کے عین
میں شک نہ کرے اور اس میں شک نہ کرے

سنا ہوا جس شخص نے کسی کام کی قسم کھائی پھر اس قسم سے
بے بہرہ چیز کا خیال کیا تو وہ اس پر سزا کا مستحق ہو کر رہے۔

فَقَالَ لَنَا لَيْبِي بِمَا شَأْنُكَ وَذَعِيمٌ أَنَا أُنَبِّئُ
خَاتِمَةَ النَّبِيِّ لَا أُخْطِئُكَ شَيْئًا قَالُوا لَوْ
أَنَّى سَمِعْتَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَلَعْتَ عَلَى يَمِينٍ ثُمَّ
تَأْمَى حَيْثُ أَقْبَمَهَا فَلَيْسَ بِكَ وَالَّذِي هُوَ
خَيْرٌ.

حضرت عذرا بن مسطح کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ان
سے سوال کیا، اس کے بعد حسب سابق روایت بیان کی
اور اس میں یہ اضافہ کیا کہ یہ قسم میری عطا سے چاروں
دہم سے۔

۴۶۷- حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ مَخْلُوفٌ بْنُ خَاتِمَةَ حَدَّثَنَا
بَعْضُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا بَشِيرُ بْنُ خَاتِمَةَ
قَالَ سَمِعْتُ قُتَيْبَةَ بْنَ مَخْلُوفٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَدِيَّ بْنَ خَاتِمَةَ قَالَ رَجُلٌ مَّا لَمْ أَكُنْ كَرِ
مُثْلِكَ وَتَمَّ إِذَا وَكَتَّ أَذْهُمَ مَاتَ فِي
عَقْلِي.

حضرت عبدالرحمن بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عذرا
حکومت کا سوال کرنا اگر تم سوال کرنے سے حکومت
دیکھ گئی تو تم اس کے سپرد کر دینے جاؤ گے اور اگر تم بغیر
سوال کے حکومت ملی تو تم اس کا امداد کی جائے گی اور جب
تم کسی کام کی قسم کھاؤ پھر اس کے خلاف کچھ بے بہرہ خیال کر دو
اپنی قسم کا کفارہ دو اور جو بے بہرہ قسم ہے اس کو گروہ ایک
اور جس سے بھی یہ صیغہ صادر ہو جائے۔

۴۶۸- حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ قُرْظَةَ حَدَّثَنَا
جَبْرِ بْنُ خَاتِمَةَ حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَخْلُوفٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا خَاتِمَةَ بْنَ خَاتِمَةَ بْنَ مَخْلُوفٍ قَالَ سَمِعْتُ
الْإِمَامَ زَيْنَ عَدْنَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَلَعْتَ عَلَى يَمِينٍ
ثُمَّ تَأْمَى حَيْثُ أَقْبَمَهَا فَلَيْسَ بِكَ وَالَّذِي هُوَ
خَيْرٌ.

چار مختلف سندوں کے ساتھ اس مسلم نے حضرت
عبدالرحمن بن عمرو رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے
اور ثار روایت کیا ہے۔

۴۶۹- حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ مَخْلُوفٌ بْنُ خَاتِمَةَ حَدَّثَنَا
بَعْضُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا بَشِيرُ بْنُ خَاتِمَةَ
قَالَ سَمِعْتُ قُتَيْبَةَ بْنَ مَخْلُوفٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَدِيَّ بْنَ خَاتِمَةَ قَالَ رَجُلٌ مَّا لَمْ أَكُنْ كَرِ
مُثْلِكَ وَتَمَّ إِذَا وَكَتَّ أَذْهُمَ مَاتَ فِي
عَقْلِي.

کہے کہ تم میری قسم کر دو کہ تم نے

خَلَفَ عَلَى يَسِيرٍ ثُمَّ رَأَى آتَقَى يَتَوَضَّعُ
فَلْيَأْتِ الْعُقُورَى مَا حَدَّثْتُ يَوْمَئِذٍ -

حضرت حدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قسم کرتے ہیں کہ تم میری
قسم کمالی چھو اس سے کہ تم نے خلافت کو بہتر خیال کیا ہو
اس بہتر کام کو کہ تم نے اللہ کا نام کر لیا ہو

۴۳۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسَارٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ حَزَنٍ ثَنَا مُعَيْنٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
بْنِ زَيْدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ قَبِيْعٍ عَنْ طَرَفَةَ بْنِ عَبْدِ
بْنِ حَارِثٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ خَلَفَ مَنْ خَلَفَ عَلَى يَسِيرٍ
فَرَأَى عَنَاءَ مَا خَلَفَ إِتَقَى فَيَتَوَضَّعُ
فَلْيَأْتِ الْعُقُورَى مَا حَدَّثْتُ يَوْمَئِذٍ -

حضرت حدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قسم کرتے ہیں کہ تم میری
قسم کمالی چھو اس سے کہ تم نے خلافت کو بہتر خیال کیا ہو
اس بہتر کام کو کہ تم نے اللہ کا نام کر لیا ہو

۴۳۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ طَرِيفٍ النَّبَخِيِّ وَ
الْقَاسِمِ بْنِ طَرِيفٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
فَضْلِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ
زَيْدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ قَبِيْعٍ الْقَطَّافِيِّ عَنْ عَبْدِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا خَلَفَ أَحَدُكُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَارَأَى عَنَاءَ
مَنْ خَلَفَ فَلْيَكُفِّرْهُمَا وَلْيَأْتِ الْبَدَنَ هُوَ خَيْرٌ -

حضرت حدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

۴۳۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُعَيْنٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
بْنِ زَيْدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ قَبِيْعٍ عَنْ طَرَفَةَ بْنِ عَبْدِ
بْنِ حَارِثٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَارِثٍ أَنَّ سَمِعْتُ
الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
ذِيْلَاحِ

حضرت حدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قسم کرتے ہیں کہ تم میری
قسم کمالی چھو اس سے کہ تم نے خلافت کو بہتر خیال کیا ہو
اس بہتر کام کو کہ تم نے اللہ کا نام کر لیا ہو

۴۳۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ
بَقِيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا مُعَيْنٌ عَنْ يَمَالَةَ بْنِ حَذَّافٍ عَنْ
قَيْسِ بْنِ قَبِيْعٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
حَارِثٍ وَآثَانَ بْنَ رَجُلٍ قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ

ما نظر ہیں جو مسلمان شافعی نے تم کے ساتھ جو طرقات پر تیر کی ہیں ان کے علاوہ میں فقہاء ائمہان نے حسب ذیل احادیث پیش کی ہیں:

اگرچہ ہم تم سے منکر ہو کے جانے سے بدیہہ کو رکھ رہے ہیں:

عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف علی یمنین فزای غیرہا غیرا منها فلیأت الدی ہو غیر لیکن فی حق یعیبہ ثم امام ابو داؤد و ابی داؤد علیہما السلام روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص عن ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمنین فزای غیرہا غیرا منها فلیأت الدی ہو غیر ولیکن فی حق یعیبہ ثم امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال . . . فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف علی یمنین فزای غیرہا غیرا منها فلیأتھا ولیکن فی حق یعیبہ ثم امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

اس میں جس کے ساتھ تم توڑنے کا ذکر ہے اور اس کے کفار سے کا ذکر ہے اسے اس کا مذہب چاہتا ہے کہ تم توڑنا کفار سے بدیہہ پر۔

ما نظر ہیں ابہر قسم کی حد کے ساتھ ساتھ روایت کرتے ہیں:

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حلف علی یمنین فزای غیرا منها فلیأتھا ولیکن فی حق یعیبہ ثم امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

اگرچہ ہم تم سے منکر ہو کے جانے سے بدیہہ کو رکھ رہے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال . . . فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف علی یمنین فزای غیرہا غیرا منها فلیأتھا ولیکن فی حق یعیبہ ثم امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

اس میں جس کے ساتھ تم توڑنے کا ذکر ہے اور اس کے کفار سے کا ذکر ہے اسے اس کا مذہب چاہتا ہے کہ تم توڑنا کفار سے بدیہہ پر۔

منصب کا سوال | حدیث نمبر ۶۹ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ سے فرمایا اسے عبدالرحمان حکومت کا سوال ذکر نا ائمہ پریشاں۔

اس حدیث سے مسلم ہم کو ملتا۔ قتادہ یا کسی اور منصب کے لیے سوال کرنا مکروہ ہے۔ اس کی پوری تفصیل اور تحقیق نفاذ اللہ عنہم کتاب الایمان میں بیان کریں گے۔

بَابُ يَمِينِ الْحَالِفِ عَلَى نَيْتٍ

قسم میں، قسم دلاسنے والے کی نیت کا اعتبار

المُسْتَحْلِفُ

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس قسم میں اس پر بیڑ کا اعتبار لگا جائے گا تو اس کا عمل کرے گا اور لوگ روایت میں یہ حصہ حلقہ بہ صاحبک کے اعلانیہ ہیں۔

۴۱۶۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَغُنْدَرُ بْنُ سَالَمٍ قَالَا سَمِعْنَا أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ وَكَانَ عَشْرًا حَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ نَعْبِطٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يَصِفُ فَكُفَّكَ عَنْ صَاحِبِكَ وَكَانَ عَمْرُو بْنُ يَحْيَى فَكُفَّكَ بِهِ صَاحِبُكَ۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم کھانے والے کا نیت کے لحاظ سے قسم ہوگا۔

۴۱۶۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ هُرَيْرَةَ عَنْ هُشَيْبِ بْنِ نَعْبِطٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى يَمِينِكَ۔

قتبہ اشغیر کے نزدیک قسم میں تاویل اور توریہ کا حکم | علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی لکھتے ہیں، جب تک شخص کی

عقل درجہ سے صحت اٹھائے اور اس میں توریہ کرے جس کا حق کی نیت کی بجائے کہی اندیشہ کرے تو اس کی قسم تاقیہ کی نیت کے مطابق ہوگی اور اس توریہ کو اس کو کرنی ناخدا نہیں ہوگا۔ اس پر حسب کا اجماع ہے کہ اس کی دلیل اس باب کی حدیث اور اجماع ہے۔ ان لوگوں کی حق تاقیہ کے خلاف نیت کے نیز قسم کھانے تو اس کو توریہ نیت سے گار توریہ کا مطلب یہ ہے کہ لحاظ سے اس کے ظاہر اور متبادر حق کے بجائے کہی اندیشہ ہوگا۔ اس پر ترمذی کی پوری کلام اس میں ہے۔

قسم کھانے کر اس نے گھر ہی نہیں چھوڑی اور اس سے پہلے تھکنے والے گھر ہی کی بجائے وہ گھر ہی چھوڑے جس میں اپنی بیوی جاتا ہے۔ سیدی غفران اور اس کی قسم میں گھر نہ گئے کی عام دلیل اس کے ہر قسم کا قسم کے از خود قسم کھانی ہو یا قاضی اور اس کے نائب کے نزدیک اور شخص سے اس کو قسم دی ہو، اور قاضی یا اس کے نائب کے ہاتھ کی انگلیوں کو دھونے والے شخص کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا، خواہ یہ سے کر ملک کی جرح سے ہی قسم کھائے والے کی نیت کا اعتبار ہو یا اس سے اس صورت کو یہ کسی شخص پر کسی حق کو دہری ہو اور قاضی یا اس کا نائب اس شخص کو قسم کھائے اس وقت حلف میں قاضی یا اس کے نائب کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے اور حدیث میں یہی صورت مراد ہے۔ اور جب کسی دہری کے بارے میں قاضی کے بجائے کسی اور شخص کے سامنے قسم کھائے تو اس حلف میں قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا بخلاف ان کی قسم کھانے والے کی اطلاع ہونا کہ اس نے یہی طوطی یا غلام آگاہ کرنے کی قسم کھائی تو اس کی نیت کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا اور اس کو قرعہ بے نفع دے گا، کیونکہ قاضی کے سامنے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ طوطی یا غلام آگاہ کرنے کی قسم طلب کرے جس کے لیے صرف اس کی قسم طلب کرنا جائز ہے۔ خیال ہے کہ ہر چند کہ قسم کھانے والے کے لیے قرعہ ہر گاہ جائز ہے لیکن جب قرعہ کرنے کے کسی شخص کو حق خالی ہوتا ہو تو قرعہ کرنا جائز نہیں ہے اور اجماعی مسئلہ ہے۔

امام شافعی کے مذهب کا خلاصہ یہ ہے کہ مدت تک صورت میں قسم دھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب قاضی یا اس کا نائب کسی شخص کے حق کے بارے میں کسی قسم دے گا اور اگر وہ طوطی یا غلام آگاہ کرنے کی قسم دے تو صرف میں اس کی نیت متبرہ نہیں ہوگی اور اگر قاضی یا اس کے نائب کے بجائے کسی اور شخص قسم طلب کرے تو اس کی نیت بھی متبرہ نہیں ہوگی۔

فقہ حنبلیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور قرعہ کا حکم | عہد ہر وقت ہم غرضتیں منہل کھتے ہیں، تو اگر وہ غلط ہو تو اس کی تاویل جائز ہے اور اس کے حق میں مفید ہے اور اگر وہ غلط ہو تو اس کی تاویل اس کو دشمنی یا نفی نہیں دے گی، کیونکہ یہی اصل استدلال ہے کہ ہم نے فرمایا: یجوز علی ما یجوز، یعنی اس عبارت کی شرح میں علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: میں اس نیت کا اعتبار ہے جس کی بنا پر افریقہ تصدیق کرے گا۔ اس عبارت کی شرح میں علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: تاویل کا مطلب یہ ہے کہ قسم کھانے والا اپنے کام سے کسی حلف کا ہر احتمال کا ذکر کرے مثلاً وہ قسم کھائے کہ یہ میرا بیٹا ہے، اور اس سے اس کی قرعہ ہو کر وہ بیوی بھائی ہے یا چیت والی کر آسمان مراد ہے، یا قرعہ ہوا کہ میری بیوی میری بیوی کی طرف سے، اور اس مراد یہ ہو کر میرے رشتہ داروں کی خود قرعہ کی طرف سے، اس قسم کی تاویل کا کام کے ظاہر کا غلطی کے خلاف میں اور قسم میں تاویل کرنے والا تین حالتوں سے نکالی نہیں ہے، ان تین حالتوں کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

پہلی حالت | یہ ہے کہ شخص قسم کھانے والا غلط ہو اور وہ شخص اس سے حلف دے رہا ہو وہ شخص اس حلف کے خلاف

ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس کی تاویل کرتے ہوئے فرمایا: اگرچہ اس کا حلف غلط ہے اور اس کا حلف غلط ہے۔

۲۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس کی تاویل کرتے ہوئے فرمایا: اگرچہ اس کا حلف غلط ہے اور اس کا حلف غلط ہے۔

اٹھائے دھانے پر تلگم کر رہا ہو اگر کسی اور پر تلگم کر رہا ہو یا اس صفت سے کسی مسلمان کو نقصان پہنچ رہا ہو اس صورت میں صفت اٹھانے والے کے لیے اپنے صفت میں کوئی تاویل کرنا باخبر ہے۔ امام احمد بن حنبل سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک شخص کی دھیر یا بی بی کو ایک کام کا غلط فہم ہے ان میں سے ایک فوت ہو گئی اس نے ناکارہ طبع کی قسم کھائی اور جڑوت ہو گئی تھی اس کی نیت کی امام احمد نے فرمایا اگر صفت لینے والا ظالم ہے تو قسم کا حکم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہو گا اور اگر قسم کھانے والا ظالم ہے تو صفت لینے والے کی نیت کا اعتبار ہو گا۔ امام ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے حضرت سید بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت دالی بن جهمیؓ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا رہے تھے حضرت دالی کو دشمنوں نے پکڑ لیا۔ میں نے قسم کھائی کہ یہ میرا بھائی ہے تو انہوں نے اس کو چھوڑ دیا۔ پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا: آپ نے فرمایا: اہل ابوسفہود و اہل قحہم و اہل السبعہ انہو الخ۔ تم ان میں سے کسی سے فریاد تو تم پر ہی کرنے والے ہو اور میرے بھائی کے ہر مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان فی المعاریض المندوحۃ عن الکذب۔ جو آدمی کی خدمت میں جو بات سے وہ کسی سبب اور عجز میں نہ کہے گا تو یہی کی خدمت کی وجہ سے ذہین آدمی کو بھی جھوٹ بولنے کی ضرورت نہیں ہو گی۔

یہ ہے کہ قسم اٹھانے والا ظالم ہوا اس نے کسی کا حق مار رکھا ہو اور حکم اس کے نبوت کے لیے

دوسری حالت

اس سے قسم لینے والی صورت میں وہ تو غلطی کے اس ظالمی طریق پر عمل کر رہا ہے کہ قسم لینے والے کی مادیات اور قسم اٹھانے والے کی اولیٰ اس کے لیے مفید نہیں ہو گی۔ یہی امام شافعی کا قول ہے کہ میں نے کسی کی خلاف ورزی کا حق نہیں کیا تو میری قسم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تمہاری قسم ہی اس نیت کا اعتبار ہے جس کی تبادلاتی قصد ہو کہ جسے (میں نے) سزا دی ہو اور اگر (میں نے) قسم سے کسی کی چیز پر طلاق کی قسم کی اور صفت اٹھانے والے نے اپنے صفت میں کسی کی چیز کا توہید کر دیا تو وہ ظالم ہے تو اس کو توہید کا حق نہیں دے گا۔ یہ توہید اس کے لیے مفید ہے۔

یہ ہے کہ قسم اٹھانے والا ظالم ہر وہ ظالم ہوا جس میں امام احمد کا حکم ظاہر قیل ہے کہ اس کی تاویل

تیسری حالت

ماخوذ ہے احادیث سے کہ امام احمد کے پاس مینا اور دزدی جیسے تھے ایک غصہ مرنوی کو فرعون نے بے گناہ کیا اور مرنوی اس سے اپنے کو نہیں چاہتا تھا۔ منانے والے انکی تہلیل میں رہ کر کہہ کر مرنوی بیان نہیں ہے اس کی تہلیل یہ تھی کہ اس کی تہلیل میں مرنوی نہیں ہے اور امام احمد نے اس کو خط نہیں کیا۔ امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اور جن کے سوا نہیں کہتے تھے اور آپ کا احرام یہ تھا کہ آپ سنے دھانے کے ذریعہ میں ایسے مٹی کا دم کر دیتے تھے جو آپ کی مادیات میں ہوتا تھا۔ آپ نے ایک بڑھیا سے کہا: "جنت میں کوئی بڑھیا نہیں جائے گی۔ یعنی اللہ تعالیٰ مرنوی کو مرنوی اللہ تعالیٰ کے جنت میں داخل کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: مجھے میری بیوی کی جنت میں فرمایا تم کو اللہ کے بچے پر ہرگز دل نہ لگا۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! میں اللہ کے بچے کا کیا کر دوں گا؟ آپ نے فرمایا: میرا اور اللہ کا بچہ نہیں ہوتا؟ (یعنی ابو داؤد) ایک حدیث سے آپ نے اس کے غلط فہم کے بارے میں فرمایا کہ اس شخص نے کہا کہ انھوں میں مفید ہے، اس صورت سے کہنا: یا رسول اللہ! اس کی آنکھ تو جھیک خاک سے! حالانکہ

ی علیٰ خیر و علم نے اس سفیدی کا مادہ کیا تھا جو چمک کے دو گرد ہوتی ہے۔ اور یہ تمام روایات اور احادیث میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حق قرار دیا کہ کو آپ کا اشارہ ہے میں حق کے سوا نہیں کہتا۔ اعلیٰ ہے کہ خود حق نے ایک راہ کو چن لیا اور کہاں اور کہاں سے۔ اور اہل حق (یعنی اسی) خدا پر کر واس نے کہا انامن علی و من عصمان جری "میں علی سے (کلمہ) اور عثمان سے جری کلمہ" (یعنی اعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) کہ ایک مرتبہ راغب نے لکھا میں جزی کہ چن لیا اور پھر ابوبکر اعلیٰ میں کون افضل ہے؟ اعلیٰ نے کہا من بختہ فی بیعتہ۔ "میں کی بیعت میں ان کے گھر سے"۔ علامہ ابن جزی کی مراد حق حضرت ابوبکر کی بیعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے اور راغب نے یہ کہے حضرت علی بن ابی طالب کے گھر میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں۔ سفیدی غفران سے جو اعلیٰ یہ روایت بھی برہان کے علم میں ہے۔ یہی بن سکتیں اور غیر ظالم کے لیے غفران غواہ و عظیم ہر بار بریکر کو بھی علی اللہ علیہ وسلم کا حرم و حلال میں قدیم اور مدین کا استعمال فرماتے تھے۔

فقہاء و مالکین کے نزدیک قسم میں تاویل اور قدیم کا کلمہ | علامہ دمشقی لکھتے ہیں کہ تاویل میں تاویل کی جاتی ہے۔ علامہ دمشقی لکھتے ہیں کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب کوئی شخص کسی آدمی کے حق کے لیے قسم کھائے تو اس میں اس شخص کی نیت کا اعتبار ہوگا جس کے لیے قسم کھائی ہے۔ غواہ و ازود قسم کھانے والا اس سے شہادت کی بنا پر قسم کا مطالبہ کیا گیا ہو اور جب گواہی قائم نہ ہو اور اس سے سوال کیا جائے کہ کہتا ہے اور اثر کے بعد اہل حق و صالحہ اس قسم کھانے کو اس میں بہت اختلاف ہے۔ ان الفاظ نے کہلے کہ اس میں قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس میں اس شخص کی نیت کا اعتبار ہے جس کے لیے قسم کھائی گئی ہے۔ جب مالک اور عثمان نے کہا ہے کہ انہما یک کا لابر قول یہی ہے۔ اور یہ تمام قسم نے کہا ہے کہ اگر اس سے ازود قسم کھائے تو اس کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ اور اگر اس سے قسم کا مطالبہ کیا گیا تھا تو اس کی نیت کا اعتبار ہوگا جس کے لیے قسم کھائی گئی ہے۔ اور ایک قول اس کے برعکس ہے۔ اہم ایک سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر اس نے دھوکے اور کھڑے قسم کھائی ہے تو وہ اس میں گواہ ہوگا اور اگر کسی غصہ سے قسم کھائی ہے تو اگر کوئی جیسا سے اور ابن جب سے یہ روایت ہے کہ اگر اس نے دھوکے اور کھڑے قسم کھائی ہے تو اس میں اس کی نیت متبر ہے اور اگر کھڑے قسم کھائی ہے تو اس کی اس نیت کا اعتبار ہوگا جس کے لیے قسم کھائی گئی ہے۔

علامہ دمشقی لکھتے ہیں کہ علامہ مالکی نے کہا ہے کہ جب گواہی قائم ہو تو جو قسم کی تصدیق نہیں کی جائے گی اس سے جب گواہ و ازود قسم میں اس شخص کی نیت کا اعتبار ہوگا جس کے لیے قسم کھائی گئی ہے۔ جیسا کہ اس باب کی حدیث کا تاویل ہے اور جو یہ کہتے ہیں کہ اس میں قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا تو اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ لہذا انکی دعویٰ نامانوس ہے۔ ہر شخص کے دل میں اس کی نیت کا اعتبار ہے۔ یہ ان کے نزدیک یہ حدیث اس صورت پر مگر لے ہے جب کوئی شخص کسی آدمی کے لیے قسم کھائے اور وہیں گواہ نہ ہو۔

تاہی میں انکا کہتے ہیں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب کوئی شخص کسی دوسرے کو حق کھانے کے لیے قدیہ کر کے قسم کھائے تو وہ گواہ ہوگا۔

علاؤ دشتانی لکھی تھیں ہیں اور میں صاحب لکھی نے کہا ہے کہ جب کوئی شخص کسی دوسرے کے حق کے لیے قسم کھائے
تو اس میں صحت لینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا بخلاف اگر وہ اپنے حق کے لیے قسم کھائے، اور اگر اس
سے قسم طلب نہیں کی گئی اور اس نے اپنے حق کی نیت کا قصد نہ کیا اور اگر طلاق وغیرہ کا قسم کھائی ہے تو اس
میں تین تہائی ہیں۔ نہ

فقہاء حنفیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور توہید کا حکم | تاویل تاقی تھی کہتے ہیں: جب کوئی شخص اپنے غم اور
نہیں ہوگا کیونکہ قسم میں صحت لینے والے کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے بشرطیکہ وہ اس قسم کا مقصد ہو۔ دوسرے قسم کھانے والے
کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے اور اس کے لیے توہید کا اعتبار ہے۔ اور تاویل یہ ہے کہ جب قسم کسی شخص کے لیے قسم کا
قسم پر واجب ہے کہ اس طرح قسم کا وہ جس سے قسم لینے والا تباہی تصدیق کرے۔ نہ
اس کے بعد تاویل تاقی نے علامہ زوی کی مہارت نقل کر دی ہے اور اس پر کوئی کام نہیں کیا اس سے ہمارے سامہ
شرح تفسیری نے یہ بھی ہے کہ فقہاء اہل امان کا بھی اس مسئلہ میں وہی موقف ہے جو علامہ زوی نے فقہاء شافعیہ کے مسلک کے
مسئلہ میں نقل کیا ہے۔ نہ

شیخ شافعی کا یہ اشتباہ صحیح نہیں ہے۔ تاویل تاقی نے اس مسئلہ میں فقہاء اہل امان کا جو موقف نقل کیا ہے اس میں
اور علامہ زوی کے نقل کردہ فقہاء شافعیہ کے موقف میں واضح فرق ہے۔ شافعیہ کے موقف کا خلاصہ یہ ہے کہ جب
تاقی یا اس کا نائب کسی شخص کے حق میں اس کی قسم سے تو قسم لینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا اور طلاق یا طلاق کی قسم
یا تاقی کے علاوہ کسی اور شخص نے قسم لی اس نے اور تو قسم کھائی تو قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ اور فقہاء اہل امان کے
دیکھ کر کسی شخص کے حق میں قسم لی گئی ہے تو صحت لینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا اور اس کی قسم کی ہلنے یا طلاق اور
تاقی کی وجہ سے کوئی شخص اگر تو قسم کھائے تو اس کی نیت کا اعتبار ہوگا اور تاویل اور توہید بھی کر سکتا ہے۔
تاویل تاقی کی مہارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ زور تو قسم کھانے والا ہر قسم میں جو چاہے تاویل اور توہید کر
سکتا ہے لیکن یہ طلاق اور غم میں صحیح نہیں ہے مگر وہ کسی کا حق کھانے کے لیے توہید کر سکتا ہے تو صحیح نہیں ہے۔ بلکہ
گمان ہے اس مسئلہ میں علامہ اہل امان نے جو بحث کی ہے وہی حق اور صحیح ہے۔

قسم میں انشاء اللہ کہنا

بَابُ الْأَمْتَانِ

۴۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِعِ الْقَعْتَبِيُّ عَنْ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْ دَانَ بِغَيْرِ عَقْدٍ فَهُوَ كَالْغَنَمِ يَنْبَغِي أَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهِ

۱۔ علامہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دنا دینا لکھی، متنی ۴۴۲ء۔ اگلی اگلی اسلم ج ۴ ص ۳۵۵-۳۵۶ مطبوعہ مکتبہ المدینہ بیروت۔
۲۔ تاویل میں اسلم رحمہ اللہ نے لکھی متنی ۱۱۳-۱۱۴، مرقا ج ۲ ص ۱۹۹ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عمان ۱۳۹۲ھ
۳۔ شیخ محمد بن حنفی، مجموعہ المصنف ج ۴ ص ۲۰۶ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، المطبعہ الاول ۱۴۰۷ھ

کہ آج رات میں ہر زوجہ کے پاس ہاؤں گا جس سے ہر زوجہ بچہ
پولگا اور ہر ایک سے ایک چھوٹا بچہ پیدا ہوگا ہر اڑھائی
کھڑے ہو کر کھڑے ہوگا۔ لیکن ان میں سے صرف ایک ہی
عالم برحق انسان ہے۔ میرا اہل بیت ہے۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر حضرت یحییٰ انبیا اور ابراہیم علیہ السلام
تو جس سے ایک چھوٹا لڑکا پیدا ہوتا ہر اڑھائی کے واسطے
میں پیدا کرتا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ
میں علیہ السلام نے فرمایا کہ حضرت یحییٰ بن داؤد علی
الہ سے کہا میں آج رات ہر اڑھائی کے پاس ہاؤں گا
ان میں سے ہر ایک سے ایک لڑکا پیدا ہوگا ہر اڑھائی
میں پیدا کرے گا۔ ان کے ساتھی یا کسی فرشتے نے کہا کیسے
انبار عترت وہ بچوں گئے اور کہا کہ پھر ان کی اڑھائی میں سے
صرف ایک کے لئے آج لڑکا پیدا ہوگا۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر وہ انبیا اور ابراہیم علیہ السلام کی قوم نہ ہوتے
اور ان کا مقصد نہ ہوتا تو کیا۔

لیکھ اور سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
ابوہریرہ وسلم سے اس کا نقل روایت کرتے ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت

وَسَمِعْتُ لَإِي التَّيْسِ فَقَالَ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا أَبُو سَرِيحَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَرِيحَةَ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ
لِكُنُوتِ بْنِ سَعْدٍ امْرَأَةٌ فَكَانَ لَا طَوْلَ لَهَا
عَلَيْهَا فَكَانَتْ تَحْمِلُ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ
فَتَذِلُّ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ عِلَّةً مَا حَارَ سَأَ
يُعَايِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكَانَتْ تَحْمِلُ مِنْهُمْ
إِلَّا وَاحِدَةً فَكَانَتْ تَحْمِلُ مِنْهُمْ وَاحِدَةً
تَسْتَوِي اللَّهُ مَعَهُ عَلَيْهَا سَلَمٌ لَوْ
كَانَ اسْتَلْجَى تَوَكَّدَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ
عِلَّةً مَا حَارَ سَأَ يُعَايِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

۴۱۶۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ امْرَأَةٌ فَكَانَتْ تَحْمِلُ
اللَّهُ لَا طَوْلَ لَهَا عَلَيْهَا فَكَانَتْ تَحْمِلُ
كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ فَكَانَتْ تَحْمِلُ مِنْهُمْ
إِلَّا وَاحِدَةً فَكَانَتْ تَحْمِلُ مِنْهُمْ وَاحِدَةً
تَسْتَوِي اللَّهُ مَعَهُ عَلَيْهَا سَلَمٌ لَوْ
كَانَ اسْتَلْجَى تَوَكَّدَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ
عِلَّةً مَا حَارَ سَأَ يُعَايِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

۴۱۶۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَرِيحَةَ حَدَّثَنَا
عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ امْرَأَةٌ فَكَانَتْ تَحْمِلُ
اللَّهُ لَا طَوْلَ لَهَا عَلَيْهَا فَكَانَتْ تَحْمِلُ
كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ فَكَانَتْ تَحْمِلُ مِنْهُمْ
إِلَّا وَاحِدَةً فَكَانَتْ تَحْمِلُ مِنْهُمْ وَاحِدَةً
تَسْتَوِي اللَّهُ مَعَهُ عَلَيْهَا سَلَمٌ لَوْ
كَانَ اسْتَلْجَى تَوَكَّدَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ
عِلَّةً مَا حَارَ سَأَ يُعَايِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

۴۱۶۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

میلان میں ڈاؤن علیا اسٹرو نے کہا میں آج رات ستر انچ طاق کے پاس بائوٹن کو چھو رہی تھی جب تک لڑکا پیدا ہو گا تو جوتہ نکالی کر لے دوں گی جبکہ وہ اس کے گال پر اشارہ کرتا رہا کہ اب اس کو سو رو انداز کے پاس سے لے آؤ اب میں سے مزید کیسے دعا انسان پیدا ہو جاؤں اور صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ انشاء اللہ کہتے کر ان کی قسم ڈاؤن اسٹرو کو اپنی حاجت دے گئے۔

حضرت ابوبکرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ کہنا چاہا کہ میں نے تم سے کچھ سنا ہے جس سے میرا دل خوش ہو گیا ہے۔ حضرت سلمانؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ سنا ہے جس سے میرا دل خوش ہو گیا ہے۔ حضرت سلمانؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ سنا ہے جس سے میرا دل خوش ہو گیا ہے۔

ایک لاکھ سو سے بھی زیادہ عروسی ہے گئیں
اس میں سے ہر عورت سے ایک لاکھ پانچ سو سو
کے طور پر چھ لاکھ سو

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ هَكَّامٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ
أَبِي كَالْدَس عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ سَلِمَةُ بْنُ كَادَةَ لَأُطِيعَنَّ
الْمَلِكَةَ عَلَى سَبْعِينَ أَمْرًا كَيْدُ كُلِّ
أَمْرٍ وَفُتْنُهُ عَزَمًا مِثْلَ تِلْ فِي سَبِيلِ
مَنْ فَعِلَ لَهَا خَلَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَكَفَى
يَعْلَى قَاتِلَتِ بَعَثَ فَكَمْ تَدْرِي مِثْقَالَ
أَمْرٍ أَ وَاجِدَةٍ يَضَعُ أَشْبَابُ قَالَ مِثْقَالَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَى
قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَانَ
رَكْعًا لِحَاجَتِهِ .

[illegible]

٣٤٦ - وَجَدَ ثَيْنِي سَوْدِي لِي سَعِيدِ
جَدْنَا حَفْصُ بْنُ قُسَيْطٍ وَكَانَ مُوسَى بْنُ
عُقَيْبٍ عَنْ أَبِي الْوَلَدِ مِنْ هَذِهِ الْأَسْبَادِ مِنْكُمْ
غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّهَا تَحْمِلُ سَلَامًا بِجَاهِدٍ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

کردو۔

سَيَا بَا النَّاسِ سَيِّئٌ عَمْرِي اَلْحَقُّ لَيْسَ اَسْوَا لَكُمْ
يَقُولُونَ اَعَمَّتَنَا رُسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا اَفَكَالُوا اَعَزُّ رُسُوْلُ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَا بَا النَّاسِ
فَقَالَ عُمَرُ يَا عَمِيْدُ اَللّٰهُ اَذْهَبَ اِلَى يَدِكَ
اَلْجَنَابُ يَسِّرُ وَخَيْرٌ سَيِّدُكُمْ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے لوٹے تو انہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز جاہلیت میں ایک دن
کی تعداد ممکن کے حصے میں سرائی کی اس کے بعد وہ
ساتھ روایت ہے۔

۴۱۸۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ
عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا قَعْدَ
الرَّجُلِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَتِّينِ
سَأَلَ سَمُرَ رُسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ عَنْ ثَدْرٍ كَانَ فَنَدَاهُ فِي الْبَيْتِ هَيْتَ
اَعْنِي كَابِ يَوْمَ رُفَّةٍ ذَكَرَ يَهْنُ حَبِيبُ
يَجِدُ مِنْ حَتِّينِ۔

ناخ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کے سامنے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک گذر گئے، انہوں نے
کہا آپ نے حرات سے قدم نہیں کیا، ہم حضرت عمر کی نافرمانی
جاہلیت میں ایک دن کے احکامات کی نافرمانی کر گیا اس
کے بعد وہ ساتھی روایت ہے۔

۴۱۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو
وَالصَّقِيقِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو ثَابِعٍ عَنْ ثَابِعٍ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ ابْنِ
عُمَرَ عَمْرُو رُسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مِنْ الْيَمْعَةِ نَتَرَهُ قَالَ لَمْ يَنْكَبْ
يَوْمَ قَالَ وَحَمَّانُ عُمَرُو نَتَرَهُ الْيَمْعَةُ
فِي الْبَيْتِ هَيْتَ ذَكَرَ يَوْمَ حَتِّينِ يَجِدُ
بَيْنَ حَتِّينِ وَتَمَّتْ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ۔

اسلام سے دست برداری کے ساتھ حضرت ابن
عمر سے مذکور کی حدیث روایت کی ہے اور ان دونوں
مذہب میں ایک دن کے احکامات کا ذکر ہے۔

۴۱۸۴۔ وَحَدَّثَنَا فِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عَمْرِو
الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ
عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا قَعْدَ
الرَّجُلِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَتِّينِ
سَأَلَ سَمُرَ رُسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ عَنْ ثَدْرٍ كَانَ فَنَدَاهُ فِي الْبَيْتِ هَيْتَ
اَعْنِي كَابِ يَوْمَ رُفَّةٍ ذَكَرَ يَهْنُ حَبِيبُ
يَجِدُ مِنْ حَتِّينِ۔

زمانہ کفر میں مانی ہوئی نذر کے حکم کے متعلق غلام حبیب فقہار

آرٹو اسلم قبول کرنے کے بعد آیا اس نذر کو پورا کرنے کا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، غلاوی، قفاوی، جبر جبر، دہام شافعی، امام احمد، اسحاق، جوہر، غفران، کی ایک جماعت اور ابن عمر کی یہ رائے ہے کہ اسلام لانے کے بعد اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے اور برابر بھی نہیں، مذکورہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام مالک، امام شافعی کا دوسرا قول اور امام ابو حنیفہ کے مطابق یہی قول ہے کہ زمانہ کفر میں مانی ہوئی نذر کو پورا کرنا واجب نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کی دلیل یہ ہے کہ امام غزالی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "انما الله ما اتى به وجه الله" - نذر صرف دوسرے میں سے امتزاج کی رعایت کی کا اطلاق کیا جائے اور اس وقت کا فرض ہے کہ نذر مانی ہی اس نے امتزاج کی رعایت کی کا عند جب تک تھا اس لیے اس کی نذر اس وقت تک کا قرب حاصل کرنے کے لیے یہی حق ہے، نیز چونکہ کافر غیر مشرک کی ضمانت کرتا ہے اس لیے اس کی نذر نہ سمجھتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مذکر فی معصیۃ اللہ" - امتزاج کی معصیت میں نذر جائز نہیں ہے۔^۱ امام ابی امامیہ کی امامیہ میں حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مذکر فی معصیۃ اللہ" - امتزاج کی معصیت میں نذر جائز نہیں ہے۔^۲

پورا کرنے کا حکم دیا ہے اس کے جواب میں علامہ بدر الدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس وقت ان کی نذر مانی کے لیے اشکاف کرنے کا حکم دیا، کیونکہ یہ امتزاج کی ضمانت ہے، اگرچہ اگرچہ اس نذر کے خلاف تھا، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بطور دوسرے قدرتی کرنے کا حکم نہیں دیا، بلکہ بطور مشورہ امتزاج فرمایا تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ نذر مانی صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس پر تنبیہ کرنا تھا کہ نذر کو پورا کرنا بہت اہم اور مشکل کام ہے، اس لیے نظام کے ساتھ نذر پورا کرنے کے لیے فرمایا۔^۳

یہ کہ صحابہ کرام خوف ندادی شامی نے اس حدیث کے جواب میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ امر استحباب پر عمل ہے، جب یہ مستحب ہے تو نذر نذر جائزیت میں حرج نہ مانی تھا اس کی شکل عبارت میں ہو کر۔^۴

ماظن ابن حرج مستقلاً فی شافعی اس حدیث کے جواب میں کہتے ہیں علامہ ابن عمر کی انکی نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمر نے زمانہ جائزیت میں نذر مانی تھا اسلم لانے کے بعد اعلان دے اس نذر کا کفار دینا چاہا اور اس مسئلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ دیا تھا آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ یہ لازم ہے۔ اور علامہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انکی نے کہا ہے کہ حضرت عمر کا یہ امر کسی شخص کی طرف سے نہیں ہے یہ نذر مانی ہو کر اگرچہ ایک ماہر نظام کا شخص آگیا تو یہاں پر یہ نذر مانی کر دی گئی۔^۵

۱۔ علامہ بدر الدین بریلوی رحمہ اللہ حنفی ۵۸۵ھ، حاشیہ صفحہ ۲۲ ص ۲۹، مطبوعہ دارۃ احیاء التراث العربیہ، مصر ۱۳۳۸ھ

۲۔ "امامیہ" ص ۲۲ ص ۲۱،

۳۔ علامہ ابن حرج لوی حنفی ۶۸۵ھ، شرح مسلم ۲۵ ص ۵۰، مطبوعہ دارۃ احیاء التراث العربیہ، کراچی، ۱۳۷۵ھ

مذہب ماننے والا اس شخص کے کہنے سے پہلے فوت ہوگئی تو اسی شخص پر اس مذہب کا لازم نہیں ہے لیکن اگر کسی نے اس مذہب کا عقائد رکھ کر دستہب ہے، اسی طرح برائی اور نیک عمل کرنے سے استیجاباً اس مذہب پر کاربہ کرنے کا حکم دیا ہے یہ جو جس وقت حضرت عمرؓ نے نماز کی اسی وقت نماز مستحب نہیں ہوئی تھی۔ لے

داروشتائی نامی کہتے ہیں: امام مالک اور کوفیوں (معتزلیات) نے یہ کہا ہے کہ زمانہ جاہلیت کی مذہب پر کاربہ کرنا لازم نہیں ہے بلکہ جو حدیث میں ہے: اذما الاعداء بالحدیثات - - اعمال کا وہ بخیر ہو ہے اور کاربہ زلیت کے نہیں ہے بلکہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ اس کتاب کے لیے ہے، علامہ ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب امام جاہلیت کی مذہب کے بارے میں استفسار کیا تو ان کا یہ طلب نہیں تھا کہ یہ مذہب پر قرآن ہے، علامہ ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ دونوں جواب ضعیف ہیں بلکہ یہ سابقہ اس نظام کے خلاف ہیں اور نہایت مسلمان کی عبادت کے لیے شرط ہے کاربہ کی عبادت کے لیے شرط نہیں ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ کوفیوں نے قرآن کے مخالف اور مسکن ہونے میں جس طرح کوفیوں کے مسکن ہیں اسی طرح اہل ان کے مسکن ہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ ایمان اعمال کے لیے شرط ہے جب وہ ایمان نہیں لانے تو ایمان کے کیسے مسکن ہوں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کسی بے وضو شخص نماز کا مسکن نہیں ہے مگر وہ خود نماز کے لیے شرط ہے۔ یہی اگر کوفیوں نے مانا تو ان کے ماننے والے کے کہنے کی خدا نے تو اسی پر اس مذہب پر کاربہ کرنا اور اگر وہ مذہب پر کاربہ کرنے کے بعد مسکن ہوگئی تو اس کو کسی مذہب پر کاربہ کرنے کا ثواب ملے گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عکرم بن زید رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا: اسلمت علی ما اسلمت من غیر ما اسلمت من غیرہ - - تم نے پہلے زمانہ کفر میں جو نیکیاں کی تھیں ان کو موقوف کر دیا ہے؟ لے اسی مذہب پر شرح جامع مسلم حدیث میں بھی بحث کر چکے ہیں۔

امکانات میں روزہ کی شرط کے متعلق مذاہب | علامہ درہمی جی مفتی کہتے ہیں: علامہ ابوہریرہؓ جی تیرے مطلبی کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت کے مشیبن نے کہا ہے کہ بعد از احکام واجب کی شرط ہے، بلکہ ہم میں سے حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت عائشہؓ اور فقہار تابعین میں سے بھی نکلی، امام احمد بن محمد، داؤد، ابن مسیب، داؤد بن زید، زہری، شریک، اور ابن عمر جی کا یہی نظریہ ہے اور حضرت عبد بن مسعودؓ، مالک، ابن عمر، عبد العزیز، ابوہریرہؓ، داؤد اور اسحاقؓ کا اور امام احمد ایک قول یہ ہے کہ امکان واجب اندیش میں مفسدہ شرط نہیں ہے اور امام شافعی کا یہی قول یہ ہے کہ امام مالکؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے مشورہ کیا ہے کہ اگر یہ روایت کیا جائے کہ: ایس علی الصلوات صوم الا ان یصل علی نفسه - - ممکن ہے کہ مفسدہ واجب نہیں ہے تو یہ کہ وہ مفسدہ کی قدر ان سے ہے امام ابوہریرہؓ اور ابن کثیرؓ کا استدلال اس حدیث سے ہے۔ امام ابوہریرہؓ اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں: و لا اعتکاف الا بصوم - - روزہ کے بغیر اعتکاف نہیں ہوتا، اور اس امکان سے مراد امکان واجب ہے، اسی

۱۔ جامع شریعہ، ابن حجر عسقلانی، ص ۵۵۵، فتح الباری ج ۵ ص ۵۸۳، مغیرہ در شرح مکتب الاماکن، ص ۱۰۰، ۱۰۱

۲۔ جامع شریعہ، ابن حجر عسقلانی، ص ۵۵۵، نکال احوال، ص ۲۸، انکال احوال، ص ۲۸، مغیرہ در شرح مکتب الاماکن، ص ۱۰۰، ۱۰۱

الْاِثْمُ مِنْ عَصَاكَ اَوْ عَصِيْتًا فَهَٰذَا مَا فِيْهِ
وَمِنَ الْاِثْمِ مَا يَسُوْى هَٰذَا اِلَّا اَيُّ سَمِيْعَتٍ
رَّسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُوْلُ مِنْ قَوْلِهِ تَقَبَّلُوْكُمْ اَوْ صَحَابَتِهِ
حَدَّثَنَا اَبُو سَيِّدٍ اَنْ يَقْبَلَكُمْ .

۴۱۸۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَلنُّعْمَانِ
ابْنُ نَسْرَارٍ وَطَبَقَا لَا بِنَ اَلْمَدَنِيِّ وَتَا
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ فِرَاسٍ قَالَ سَمِعْتُ دَلْوَانَ بْنَ جَعْفَرٍ
عَنْ كُرَّادَانَ اَنَّ اَبْنَ عَمَرَ وَتَابِعَةَ
لَهُمَا كَرَاهَا وَمَطْلَبُهُ وَكَرَّ اَحْمَدُ اَلْاَدَوِيَّةَ
قَالَ لَوْ كَانَتْ حَاضِرَتْ عَيْنِي قَالَ فَاَلَمْ
كُنْتُ اَبْنِ الْاِثْمُ مِنْ عَصَاكَ اَوْ سَابِقِيْهِ مِنْ
الْاِثْمِ مَا يَسُوْى هَٰذَا اِلَّا اَيُّ سَمِيْعَتٍ رَّسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ مِنْ
صَحَابَتِهِ عَدُوًّا لَكَ اَوْ اَيُّ سَمِيْعَتٍ رَّسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلَكُمْ .

۴۱۸۷۔ وَحَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي خَنِيمَةَ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ وَكَّانٍ
عَنْ شُعْبَانَ عَنْ فِرَاسٍ بِاِسْنَادٍ شُعْبَةَ وَ
اَبْنِ عَصَاكَ اَوْ اَيُّ سَمِيْعَتٍ رَّسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلَكُمْ .

۴۱۸۸۔ حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي خَنِيمَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ وَكَّانٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا
اَبْنُ شَيْبَةَ وَطَبَقَا لَهٗ اَحْمَدُ اَلْاَدَوِيَّةَ
شُعْبَانَ عَنْ سَمَةَ اَبْنِ كَعْبٍ عَنْ مَعْدَانِ بْنِ

سے شکر جو شخص اپنے غلام کو قہر لے دے اس کو بیٹے کی سی
کھاتا ہے سب کو اس کو گروہ کر دے۔

نارواں کہنے ہی کہ حضرت ابن عمرؓ نے اپنے ایک غلام
کو بیایا اور اس کی بیوی پر نشان دیکھے اور اس سے چھ چھٹی
کے کم کو نکلیں بیچائی ہے ہاں نے کہ نہیں حضرت ابن عمرؓ
نے فرمایا تم کہنا جو چھ چھٹ پر نہ رہنے سے کوئی چیز اٹھا کر
کہ میرے بیٹے اس کو آکر نہ کرے) میں اسی چیز کے برابر
بھی ہر قسم سے لگتا ہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
فرمانے ہوئے سنا ہے میں شخص نے اپنے غلام کو بیچ کر
بیٹا یا اس کے قہر لے لیا اس کا گناہ ہر سب کو کہ اس کو
آزاد کر دے۔

ایک ماہر سند سے بھی حدیث مروی ہے۔
ابن عبد اللہ کی روایت میں حدیث یاد ہے کہ انصاف میں
اور روایت میں منظر عبد کے انصاف میں حد
حد کا ذکر نہیں ہے۔

معاویہ بن عبد کعبؓ نے ہی کہ میں نے اپنے ایک غلام
کے قہر لے لیا اور اس کا گناہ لے کر اس کو بیچ دیا
اور میں نے اپنے والد کے پیچھے نہ رہیں میرے والد نے مجھے
اور اس غلام کو چھ چھٹ سے فرمایا اس سے ہمارا اس غلام

سے ضمان کر لیا۔ پھر سوید نے کہا کہ اولاد حق بن رسول حق
محل اشراف و علم کے زمانہ میں تھے، یہاں سے پاس مرث
ابن سلام تھا جس کو ہم اس سے کسی نے قبضہ نہ کیا، پھر اصل
اشراف و علم تکمیل تک پہنچا تو آپ نے فرمایا کہ اس کو آزاد کر دو
وگرنے کا ان کے پاس اس کے سوا اللہ کی علامت نہیں ہے۔
آپ نے فرمایا اچھا میں اس سے ضمانت لیتے ہیں اللہ جی اس
کی ضمانت کی ضرورت غرض سے اس کو آزاد کر دیں۔

۱۱۔ ابی سیاف کہتے ہیں کہ ایک شخص نے جلدی میں
اپنے غلام کے منہ پر ایک قطبہ مار دیا، حضرت سوید بن مقرن
نے اس سے کہا تپس (قطبہ مارنے کے لیے) اس کے چہرے
کے علاوہ اور کئی جگہ جہنمی آگ تھی! آپ نے اسے کرمی بن زکریا
کو سنا دیا، بیٹا تھا، بعد ازاں اسے پس ایک غلام کے سوا اللہ
کوئی نادم نہیں تھا، ہم میں سے سب سے مجھ سے ملے اس
غلام کے قطبہ مار دیا، رسول اشراف و علم نے اس غلام
کو آزاد کر کے کا حکم دیا۔

۱۲۔ ابی سیاف کہتے ہیں کہ ہم ان بن مقرن کے پاس
سوید بن مقرن کے گھر پہنچا، پکار رہے تھے، ایک اعدائی
اور اس نے ہمارے کسی شخص سے کہا کہ اس شخص نے اس
باندی کو قبضہ کر لیا، سوید غصاںک جھڑپے اس کے بعد ابن
ادریس کی طرح روایت ہے۔

بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ لَطَمْتُ مَوْلَى لَنَا فَهَرَبْتُ
فَوَقَفْتُ فَبَيَّلَ الْكَلْبُ فَصَحَيْتُ حَلْتُ ابْنِ
كَدَّ عَاهِدَ دَعَا بِي مَعَهُ قَالَ أَمْسُدِلْ
يَمِيْنَهُ نَعْمًا لَّحَرَّكَانِ لَنَا نَحْيُ مُقَوِّبًا عَلَى
قَهْدِي كَسُوْلٍ اَللّٰهُ صَفَى اَللّٰهُ عَلَيْكَ وَ
سَلَّمَ كَيْسَ تَنَا اَلَا تَعَادِي ۱۵۰ اَحَدًا
فَلَطَمَهَا اَحَدًا قَبْلَ ذٰلِكَ اَلْكَلْبُ
صَفَى اَللّٰهُ عَلَيْكَ وَ سَلَّمَ فَهَرَبَ
اَعْيَقُوْهُمَا قَاتِلُوْا اَلْبَسَ لَهْمُ عَادِي
عَمِيْرَهَا قَالَ فَاَلَيْسَتْ لِيْ مَوْهَا هَذَا
اَسْتَفْتُوْا عَنْهَا فَتَلَبَّحُوا اَسْبَلَهَا

۱۵۹۔ حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي حَبِيْبٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اَلْوَيْلِ بْنِ سُلَيْمٍ وَ اَلْهَدَّادُ
يَا بَنِي بَكْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا اَبُو اِذْرِيْسُ عَنْ
حُصَيْنِ عَنْ هَدَلِ بْنِ سَابٍ قَالَ عَجِدُ
شَيْخًا فَلَطَمَ عَادِيًّا قَالَا قَاتِلْ لَمَوْلَا
بْنِ مُقَوِّبٍ عَجَزَ عَلَيْكَ اَلَا حَرٌّ وَ جَوْهَرٌ
لَقَدْ تَرَاهُ لِيْ فِيْ سَابِغَةِ سَبْعَةٍ مِنْ بَنِي مُقَوِّبٍ
مَا لَنَا عَادِي ۱۶۰ اَحَدًا لَطَمَهَا فَغَضِبْنَا
فَاَمَرْنَا رَسُولَ اَللّٰهِ صَفَى اَللّٰهُ عَلَيْكَ وَ سَلَّمَ
اَنْ لَّطَمَهَا

۱۶۰۔ حَدَّثَنَا مُعْتَمِدُ بْنُ اَلْعُتَيْقِ وَ
اَبُو بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا اَبُو اَبِي عَدِي
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنِ عَنْ هَدَلِ بْنِ
يَسَافٍ قَالَ قَالَا كَيْفَ يَكُوْنُ الْبَرْقُ فِيْ اَحَدٍ
سُوَيْدُ بْنُ مُقَوِّبٍ اَبِي اَلْغُلَّابِ اَبِي
مُقَوِّبٍ فَغَضِبَتْ جَلِيْرَتُهُ فَقَالَتْ لِيْ سَلِ
تَبَقًا حِكْمَةً فَلَطَمَهَا فَغَضِبَ سُوَيْدُ
هَذَا كَوْنَهُ حَدِيْثًا اَبُو اِذْرِيْسَ -

۴۱۹۱۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الْوَارِثِ بْنِ
عَبْدِ الْعَزِيزِ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ أَخْبَرَنَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
قَالَ قَالَ فِي مَحْضٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ
قُلْتُ لَشُعْبَةَ فَقَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو
شُعْبَةَ الْعَوَّازِيُّ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ مُقَرَّبٍ
أَنَّ جَابِرَ بْنَ لَسَا تَكَلَّمَ بَيْنَ النَّسَائِجِ فَقَالَ لَنَا
مُسْنَدٌ أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْعَبَّاسِيَّةَ هِيَ الْخَوَاصَّةُ
فَقَالَ لَعَنَهُ دَاوُدُ بْنُ قُرَاطٍ كَسَايَتُهُ أَخُو
فِي مَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا كُنَّا نَحْدِرُ كَثِيرًا وَاحِدًا فَقَدْ أَخَذْنَا
فَكَلَّمَهُ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْفِيَ.

۴۱۹۲۔ وَحَدَّثَنَا لَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ وَهْبِ بْنِ كَثِيرٍ
أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ قَالَ فِي مَحْضٍ مِنْ
السُّنَنِ بِمَا أَتَى عَنْكَ فَكَانَ رِجَالٌ مِنْهُمْ

۴۱۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَدَوِيُّ
حَدَّثَنَا عَنْ الرَّاجِزِ يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ
حَدَّثَنَا الْأَشْعَثُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْخَمَّاسِيِّ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو مُسْعُودٍ الْبَدْرِيُّ
كُنْتُ أَهْرَبُ عَدُوًّا مَآئِي بِالْقَوْلِ فَسَمِعْتُ
صَوْتًا مِنْ خَلْفِي أَحْكُمُ أَبَا مُسْعُودٍ فَكَلَّمْتُ
أَهْلَهُمُ الصَّوْتُ مِنْ الْعَصَبِ قَالَ فَكَلَّمَا
دَنَا وَجْهِي إِذَا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ دَا هُوَ يُخَوِّنُ أَحْكُمُ
أَبَا مُسْعُودٍ إِحْكُمُ أَبَا مُسْعُودٍ عَشَّانُ
فَأَعْلَيْتُ السُّقُوطَ مِنْ يَدِي عَنَّا كَمَا أَهْلُكُمْ
أَبَا مُسْعُودٍ أَنَّ اللَّهَ أَهْدَى عَيْنَيْكَ مِنْكَ

میں ہیں سترن سے روایت ہے کہ ان کی ہادی کو
کسی نے قہر لایا، حضرت سید نے کہا کہ جس میں ہم
کو جوہر ہم ہے انہوں نے کہا کہ جیسے کہ میں اپنے
بھائیوں میں ساتواں تھا، صلہ اللہ علیہ وسلم کے زانے
میں ہمارے پاس صرف ایک نام تھا، ہم میں سے کسی شخص
نے اس نام کے ایک قہر لایا، جس کی طرف سے اللہ علیہ وسلم
نے بھی اس کو آنا دیکھنے کا حکم دیا۔

شرح کہتے ہیں کہ اس میں محمد کے کثیر نام
کیا ہے اس کے بعد حسب بیان حدیث ہے۔

حضرت ابو مسعود بنی اسرائیل سے روایت ہے کہ میں
کوئی ایک نام کو جاکب سے ملنا تھا ابلیس میں نے
اپنے میں اپنے ایک اہل کلام، اسے جوہر سراسر میں
کہ جس سے اس کو ذکر نہیں بیان سکا، جب آپ کو جسے
قریب سے سنتے ہیں کہ وہ رسول اللہ علیہ وسلم نے
اور آپ کو کہہ رہے تھے ابے ابو مسعود، اسے ابو مسعود
جان کر، حضرت ابو مسعود کہتے ہیں کہ میں نے اپنے اہل
چاکب سے کہہ دیا، جب نے فرمایا اسے ابو مسعود میں معلوم
ہو گیا ہے کہ اس نام پر تادم ہوا تھا تو قرآن میں
لایا کہ تادم ہے کہ میں نے آئندہ کوئی نام کو کہیں گے

يَقْبُرُهُمْ فَقَالَ أَعُوذُ بِمُوسَىٰ إِنَّهُ
قَتَلَ كَنَازَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآلِهِ اللَّهُ أَهْلُ عَيْتِكَ
مِثْلِكَ عَلَيْهِ قَالَ كَأَنَّكَ عَقْدَةٌ.

۲۱۹۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ شُعْبَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَتَعْبِثُ كُرُوفُ أَعُوذُ
بِاللَّهِ أَعُوذُ بِمُوسَىٰ إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

۲۱۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنَبِّهٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّادٍ
وَعُسَيْدُ بْنُ عَمْرٍو أَنَّ قَالَةَ حَمَتِ ابْنَةِ الزُّهْنِ
بْنِ أَبِي مُعَيْدٍ حَدَّثَتْنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ حَذَفَ مَسْنُودَهُ يَأْتِيهِ نَائِقَاتُ عُلَاقِهِ
الْحَدِيثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَحْكُمَ

كَمَا قَالَ - ۲۱۹۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
زُكَيْرُ بْنُ هَزْزَلٍ وَهَزْزَلُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ أَنَّ مَرْثِيًّا كَلَّمَ حَمَتَهُ عَنِ
فَعْتَبِلَ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ يَهُذَا الْإِسْنَادَ وَفِي
حَدِيثِهَا سَبْعُونَ آتَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشُّبُورَةِ.

۲۲۰۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا زُكَيْرُ بْنُ هَزْزَلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَشْرِ حَبِيبٍ
الْمَعْرُوفُ بِرَبِّهِ سَمِعْتُ قَالَ مَرْثِيًّا يَأْتِيهِ
يَأْتِيهِ وَفِيهِ مَرْثِيٌّ وَفِيهِ مَرْثِيٌّ فَفَعَلْنَا
يَأْتِيهِ وَفِيهِ مَرْثِيٌّ فَفَعَلْنَا

لیکھ اور سنسنے سے روایت ہے لیکن اس میں نظر
کا پتا حاصل نہیں کیا جا سکا کہ اس میں کیا ہے۔

حضرت امیر ابو موسیٰ مروزی بیان کرتے ہیں کہ ابو القاسم
مسلط علیہ السلام نے (یا جس شخص نے اپنے لام پر زنا کی
تہمت لگائی یا اس کے دن اس پر بدنامی کی جائے گی اگر
کوہ کا چھو۔

لیکھ اور سنسنے سے روایت ہے اور اس میں یہ
امثال اور کتب میں سے ابو القاسم بن ابی القاسم مروزی علیہ السلام
سے نسخہ ہے۔

مروزی سوید کہتے ہیں کہ ہمارے چچا علی بن حضرت امیر
روزی مروزی کے پاس سے گذرے۔ انھوں نے ایک چادر بنی
مروزی علی امدان کے غلام نے میری بیوی کا روئی بنی،
مجھ نے کہا اسے ابو القاسم مروزی کے لافوں کا روئی ہے تو
پھر مروزی ابو القاسم نے کہا میرے اور میرے ایک بھائی کے

جہان لڑائی ہوئی اس کی جلی غمی تھی جس سے اس کو اس کی ماں
کی جھپٹے مار ڈالے اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نبی
شکایت کی کہ آپ نے میرے لیے اس قدر اتمی نماز مانجیت کی
مادات ہیں کہ میں نے کہا تو انھی لوگوں کو گواہی دے گا تو وہ
لوگ اس شخص کے ہی آپ کو گواہ دیں گے۔ آپ نے فرمایا
اسے افسوس تم میں نماز مانجیت کی مادات ہیں یہ بتا سکتے ہیں
جی اللہ تعالیٰ سے کہ اگر بتاؤ امانت کی دیت ہے کہ وہ
کوہا حرم کہاتے ہر جہاد پر تیار و جہاد میں جہاد کو ایسے
کام پر مجبور نہ کر دو جو ان پر دشوار ہو اور اگر ان کو ایسے کام
پر مجبور نہ کر دو تو ان کی مدد کرو۔

فَقَالَ إِنَّكَ تَكُنْ يَتِيمًا وَ تَبْتَغِي سِرْجُلَ مَوْنٍ
لِأَخِيكَ كَلَامًا وَ كَانَتْ أُمُّهُ أَفْجَيْتَ فَمَنْتُهُ
يَا بَتْمَ كَشَفَاكَ إِلَى الْيَتِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَكَتَبْتُكَ امْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّكَ أَمْرٌ وَ فِينَا
جَاهِلِيَّةٌ كَلَّمَتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ مَسَبِّ
الْيَتِيمِ مَسَبًّا أَبَا وَ أُمُّهُ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ
إِنَّكَ أَمْرٌ لِي فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ هَذَا أَخِيكَ
جَعَلَهُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكَ مَا ظَلِمْتُمْ
وَمَا تَأْكُلُونَ وَ أَلْبَسْتُمْ مَقَاتِلِيكُمْ
وَ كَسَيْتُمْهُمْ مَا يَنْدُبُهُمْ كَانَ فَكَلَّمْتُمْ
فَأَعْيَنْتُمْهُمْ.

اور اس شخص سے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس میں
تم میں نماز مانجیت کی مادات ہیں کہ ہر ایک ان کے لیے
اللہ سے کہیں گے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مال
میں، فرمایا ان اللہ پر مایہ کی ایک رعایت ہے کہ میں
تبار سے بڑھاپے کے مال میں جی، اللہ کی رعایت میں ہے
اور اگر ان سے ایسے کام پر مجبور نہ کرے جو اس پر دشوار ہو
اس کو اگر رعایت کرے اللہ پر کی رعایت میں ہے کہ میں
اس کی مدد کرے اور اگر مایہ کی رعایت میں ہے کہ میں
اس کو اگر رعایت کرے اللہ سے کہ میں اس کی مدد کرے
اللہ سے کہ میں اس کو ایسے کام پر مجبور نہ کرے جو اس پر
دشوار ہو۔

۴۲۱۔ وَ حَكَّمْنَاكَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ
حَقًّا مَنَّا زَعِيمًا وَ حَكَّمْنَاكَ أَبُو كُرَيْبٍ
حَقًّا مَنَّا زَعِيمًا وَ حَكَّمْنَاكَ أَبُو شَيْبَةَ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ يُونُسَ قَالُوا
عَنْ أَدَا عَنِ يَحْيَى بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَ كَرَامَةَ فِي
حَدِيثٍ زَعِيمًا وَ أَبِي مُعَاوِيَةَ يَقُولُ قَالَ
إِنَّكَ أَمْرٌ وَ فِينَا جَاهِلِيَّةٌ فَكَانَ قُلْتُ
عَلَى خَالٍ مَسَاعِفِي مِنَ الْكِبَرِ قَالَ لَقَدْ
وَ فِي رَأْيِي أَهْلًا مُعَاوِيَةَ لَقَدْ عَلَيَّ
حَالًا مَسَاعِفِي مِنَ الْكِبَرِ وَ فِي حَدِيثٍ
عَيْنِي فَكَانَ قُلْتُ مَا يَنْدُبُهُمْ كَلَّمْتُمْ
وَ فِي حَدِيثٍ زَعِيمًا وَ كَسَيْتُمْهُمْ
كَيْسَ وَ حَكَّمْنَاكَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ
وَ كَسَيْتُمْهُمْ أَلْبَسْتُمْ مَقَاتِلِيكُمْ وَ كَلَّمْتُمْ
فَأَعْيَنْتُمْهُمْ.

معدود بن سید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوذر کو ایک
سورہ سے پڑھنے دیکھا اس کے واسطے میں ویسا ہی پڑھا

۴۲۲۔ حَكَّمْنَاكَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ
أَبْنُ بَشَّارٍ وَ الشَّافِعِيُّ زَعِيمًا فَكَانَ حَكَّمْنَاكَ

برساتا، میں نے اس سے ان کی وجہ پوچھی، وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ذرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے جہد میں ایک شخص سے اس کی مالک کے بارے میں کوئی مشیق نہ سنا، اس شخص نے نبی ﷺ کے واسطے سے اپنی مالک کی شکایت کی، نبی ﷺ نے فرمایا: تم ایسے شخص پر حرمی نہ بناؤ جاسے مالک غلامت میں آ رہا ہے۔ جانی اوقات سے خادم ہی، ابو ذرؓ نے اس سے کہ کر کہا کہ تم سے کیا ہے، پس میں تم سے اجازت اس کا حال ہی میں اس کو چھوڑ دیتے۔ کہنا کہ وہ خود کا کہہ کر اس کو وہاں پرستانے میں کہ خود پرستانہ اور اس کا لینے کام پر مجبور نہ کرو جو اس کے لیے دشوار ہے اور اگر ان کو اسے کام کے لیے کہہ کر اس کی ناک نہ دھکرو۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ تم کو کونسا نادر پتھر ملے گا اور اس کو اپنے کام پر برقرار رکھو جو اسی کی طاقت سے نیا ہو۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تیار کاغذ کاغذ تیار کر کے لے آئے تو اس کا ایک کس نے کھانا پکے سے نہیں کھیں اور دوسری کہہ کر اٹھ گیا اور وہ اس کو ہٹا کر اپنے ساتھ لے گئے اور کھانا بیت جم تک جو اس کے اٹھ ہی گیا۔

مُحَمَّدٌ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ دَاوُدَ
الْأَعْدِيِّ عَنْ ابْنِ سَوْنٍ قَالَ
رَأَيْتُ أَبَا دَاوُدَ وَعَاصِمَةَ عَلَيْهِمَا
السَّلَامَةُ قَالَا ذَلِكَ فَدَخَلَ
أَتَاهُمَا مَكِّيٌّ رَجُلًا عَلَى عَقْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَكَتَا بِمَا يَرَاهُ
قَالَ قَالِي الرَّجُلُ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَذَا كَمَا ذَكَرْتَهُ فَكَانَ الْقَوِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْكَ أَمْرًا
فِيكَ جَاهِلِيَّةً إِنْ أَحْبَبْتُمْ وَخَرَّكُمْ عَنْكُمْ
إِلَهُ تَحْتَ أَجْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَحْوَجَ
تَحْتَ يَدِي فَلْيَطْعِمُهُ مِمَّا يَأْكُلُ
لِيُطْعِمَهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا تَلْعَلُوهُ هَذَا عَلَيْهِ
كَانَ كَلَامُهُ هَذَا عَنِ هَذَا عَلَيْهِ

٣٠٣ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مَرْجٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ قُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ الْأَسْطَحِقَّ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ جَلْدَانَ عَنْ فَاخِرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَا يُطَيَّبُونَ.

٣٢٠٣ - وَهَذَا ثَلَاثُ أَتَدْبُو حَذَّهَا
 ١٥ دُونَ قَلْبِي عَنْ مُوسَى بْنِ يَسَارٍ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرَ لِأَخِي لَمْ
 يَخْلُفْهُ طَلَمَاتٍ ثُمَّ يَجَاءُ بِهِ وَوَقَدْ
 وَجَّهَ وَدَعَا لَهُ فَيَقْبَلُهُ مَعَهُ
 ثَلَاثَ حِينَ كَانَ الْقَعَامَ يَسْتَقْبِلُهَا

قَالُوا قَدْ صَبَرْنَا فِي يَدَيْهِمْ وَمِنْهُ أَمْ حَلَائِلُ
آذَانُكُمْ تَنْبِيءُ قَالُوا لَا تَنْبِيءُ لَكُمْ
أَوْ لَكُمْ تَنْبِيءُ

حضرت ابراہیم فرماتا ہوں کہ تم نے جی کو دھکا دیا
اور وہ دھکا دینے کے لیے تیار ہے اور تم نے اسے
اور اس کے والدین کی اچھی طرح عبادت کرتے تھے تو اس کو دھکا دینا اور اس کے

۳۷۰۵۔ حَكِّمْنَا نَحْنُ وَبَيْنَ قَالِ
قَوَاتٍ عَلَى قَائِلِهِ عَنْ تَأْفِكِ عَنِ الْإِن
حَمْدُ آتٍ رُسُلُونَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالُوا إِنَّ الْقَبِيلَ إِذَا الْفَحْمَ لَيْسَتْ
وَأَحْسَنَ عِبَادَةً اللَّهُ حَكْمًا أَحْسَنَ
مَرَاتِنِ

پھر اس کے بعد کہ اس کے والدین اور اس کے
اپنی عبادت ہے۔

۳۷۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عَنْ هِشَامِ بْنِ حَزْب
وَمُعَدِّ بْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى
وَهُوَ الْقَطَّانُ ۲ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ ۲ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي عَاصِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَابْنُ سَامَةَ
كُلُّهُمَا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ۲ وَحَدَّثَنَا
هُرْدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْبِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهْبٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَامَةَ جَمْعُهُمَا عَنْ
تَأْفِكِ بْنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَقَالِ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ مَا بَدَأَ بِهِ

حضرت ابراہیم فرماتا ہوں کہ تم نے جی کو دھکا دیا
اور وہ دھکا دینے کے لیے تیار ہے اور تم نے اسے
اور اس کے والدین کی اچھی طرح عبادت کرتے تھے تو اس کو دھکا دینا اور اس کے

۳۷۰۶۔ حَكِّمْنَا نَحْنُ وَبَيْنَ قَالِ
قَوَاتٍ عَلَى قَائِلِهِ عَنْ تَأْفِكِ عَنِ الْإِن
حَمْدُ آتٍ رُسُلُونَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالُوا إِنَّ الْقَبِيلَ إِذَا الْفَحْمَ لَيْسَتْ
وَأَحْسَنَ عِبَادَةً اللَّهُ حَكْمًا أَحْسَنَ
مَرَاتِنِ

أَنَّ أَبَاهُ رُبِّي كَذِبِي كُنْ يَحْكُمُ حَقِّي مَا مَثَ
أَعَدَّ لِمَنْ حَبَسَهَا قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ فِي
حَدِيثِهِ يَلْقَى الْمُصَلِّمَ وَلَمْ يَدْكُ
الْمُسْلِمُونَ

اسی سند کے ساتھ ابن قباب سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور اس میں اس پر غصہ بھی ہے اور اس کے بعد مذکور نہیں ہے۔

۴۲۰۸ - وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ الْأَمْوِيُّ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ أَبِي شَيْبَانَ يَهْدَى لَا سَمَاعَ وَ
كَثُرَ يَدُ كُذِّبْنَا وَمَا نَعُدُّ

حضرت ابوہریرہؓ پر درجہ شریف یا ان کے لئے یہ کہ
روایۃ من علیہ السلام نے فرمایا جب کہ یہ نام شرفستان
لاحق میں لایا کرے اور اپنے کانوں کو حق کی دعا کرے
تو اس کو وہاں میں گئے، وہاں کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث
کبھی کوئی اور شخص نے کہا اس کو نام سے صاحب میں یہ
حدیث اس میں سے صاحب ہو گا جو دنیا سے ہے رہتی
دکھتا ہے۔

۴۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِيِّ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي
زُهَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَاوَى الْعَبْدُ حَقَّ
اللَّهُوْ وَحَقَّ مَقَابِلُهُ كَانَ كَنَدٍ أَلْجَرَابِ
قَالَ فَخَدَّ شَمَاهَا كَنَفًا قَالَا كُنْفٌ لَيْسَ
عَلَيْهِ حِسَابٌ وَلَا عَلَى مُؤْمِنٍ مَزِيدٌ -
۴۲۱۰ - وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَرَبٍ الْأَعْمَشِيُّ يَهْدَى
الْمُسْلِمُونَ

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے۔

ہم اب یہ سب کہتے ہیں کہ یہ وہ حدیث ہے جس پر حضرت
ابوہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے،
انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
یہ خوب ظاہر ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے کہ اگر تھک گیا
عبادت کرتا ہو اسے لگ لگا کر یہ حدیث پڑھ کر کرنا۔

۴۲۱۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ
هَكَّامٍ ثَوْبٍ مُبَشَّرٍ قَالَ هَذَا سَاحِدٌ لَنَا
أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرَّ أَحَدُكُمْ وَبَثَّ مِنْهَا وَقَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُعْطَى لِمَا لَوْدَ أَنْ يُكْتَفَى بِمُسْرِمٍ عِبَادَةٍ
اللَّهُوْ وَصَحَابَةُ سَيِّدٍ - يَهْدَى لَنَا

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے یہ حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمائی ہے کہ جو تھک گیا
عبادت کرتا ہو اسے لگ لگا کر یہ حدیث پڑھ کر کرنا۔

۴۲۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ

كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
عَنْ أَفْئَقٍ بَشِيرٍ قَالَ لَمَّا بَلَغْتُ الْغَدَاةَ وَكَانَ كَدُّ
قَالَ لِيُكَلِّمُنِي أَحَدُ الْعَبِيدِ فَأَتَانِي عَبْدٌ مِنْ بَنِي
الْعَدْلِ فَأَخْبَلَنِي كَذِبًا وَأَوْحَشَنِي وَوَعَقَنِي
عَلَيْهِ الْعَبْدُ وَإِنِّي لَأَعْتَدُ عَذَابًا مِنْهُ مَا
يَكْفِيهِ.

٣١٣ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِبٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍ
كَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ يَهُودًا لَمْ يَنْفُكْ
فَتَحْتِهِ عَشْرَةَ كَلْبًا إِنْ كَانَ لَهُ عَالِيَةٌ بَيْتُهُ
تَحْتَهُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ لَهُ قَاتِلٌ حَقٌّ مِنْهُ
مَا عَقَّقَ

٣١١٣ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي قُرَيْبٍ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَارِثٍ عَنْ شَاوِيعِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ قَبِيضَةً لَمْ يَأْكُلْ فِي جَنَّتِهِ لَنْ
يَأْكُلْ مِنَ النَّارِ قَدَامَ مَا يَكُونُ رِيشَةً قَوْمٍ
عَلَيْهِ قَبِيضَةُ عَذَابٍ وَإِلَّا كُنْتُ عَتَقْتُ مِنْهُ
مَا عَتَقْتُ

٢١٤ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ الْمُسْتَسْنَدِ
الْوُحَايِبُ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا أَبُو الرَّسَيْدِ دَاوُدَ قَالَ كَانَ حَدَّثَنَا
عَمَادٌ وَهَارُونَ بْنُ رَسِيْدٍ وَوَحْدَانُ بْنُ زُهَيْرٍ
بُنِي خَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ
قُتَيْبَةَ سَكَرَ هُمَا عَنْ ثَوْبٍ وَوَحْدَانُ

کتابدار کو دس اجالی کے پاس غلام کی باقی قیمت کے برابر مال ہو تو اس غلام کی شیک ٹیک قیمت لکھائی جائے مگر وہ اپنے غلام کو کال کا حصہ لدا کہ وہ اس غلام کی اس طرف سے چھوڑا کتابدار سے جانے گا اور وہ کتاب غلام کو مرگیا جتنا اس نے آؤ کا ہے۔

حضرت جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی غلام میں سے اپنے صحر کو آزاد کیا جس پر برسے غلام کو گناہوں کا لاچار ہونا پڑے اور جس کے پاس مالی بوجھ اس غلام کو قیمت پر بیچ دیا جائے اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو خطا آتا ہے جس غلام کو آزاد کرنا چاہتا ہے اسے آزاد کرنا ہے۔

حضرت عبدالعزیز ابن عمرؓ نے سفرِ عثا پہلی کہنے ہی کہہ کر
مذہبِ علیؑ سے حیدرِ علیؑ نے فرمایا میں تم سے اپنے کسی کام
میں اپنے حاکمِ آزاد کو دیا اور اس کے پاس ہتھیار تھا جس
کی قیمت کو پہنچا تھا اس کی ایک ایک قیمت لکھی ہوئی تھی
جو اس کی سلام آزاد کو دیا تھا اس نے آزاد کیا ہے۔

سات ملحقہ مسندوں کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ کی اصل اشرفیہ رقم سے بعد میں خلافت کی وجہ سے اس کی مزید رقمیں جمع ہو کر اس کے اہل مال و زوجہ کو تمام آزاد لڑکے جتنا اس نے انکار کیا، حضرت حبیبؓ کی مسند کے بعد میں اس کا ذکر کیا گیا کہ اس میں جو رقم خیر کی برائیاں حضرت ابن عمرؓ نے اپنے خیرات سے کچھ خریدا، بیعت بن مسدد کے ساتھ اس کی خلافت میں جو رقم اس نے رسول اشرفیہ رقم رقم سے خریدا۔

إِسْمَاقُ بْنُ مَرْثُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ
أُمَيَّةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَائِدٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أَبِي مُدْرِكَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَ
حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدِمِيُّ أَخْبَرَنَا
أَبْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ
أَبِي مُدْرِكَةَ ح حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ زَائِدٍ عَنِ
أَبْنِ عُثْمَانَ عَنِ النَّخَعِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ بِحَدَّثِ النَّخَعِيِّ وَكَانَ فِي حَدِيثِهِمْ
وَأَنَّ لَهُمْ بَيْتًا لَهُ مَالٌ فَكَتَبَتْهُنَّ وَبَشَرَهُ
مَا عَقَّقَ إِيَّاهُ فِي حَيَاتِهِ أَكْرَمَتْ وَتَخَوُّتِ
بَيْنَ سَجِيذِيهَا مِثْلَ مِثْلَةٍ كَثُرَ هَذَا الْخَبَرُ
فِي الْحَدِيثِ وَكَانَ لَا مَدْرَأَ أَهْوَشَى
فِي الْحَدِيثِ إِلَى قَوْلِهِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِهِ
وَكُنِيَ فِي رِدَائِهِ أَحَدَ تِلْكَ تِلْكَ رِجَالِهِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِي حَيَاتِهِ
الْقَبْرِ بَلْ بَلَّغَ

۴۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَبُو عَمْرٍو يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ
أَبِي حَسَنٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أُمَيَّةَ ح وَكَانَ رِجَالُهُ مِنْ رِجَالِهِ
وَكُنِيَ فِي رِدَائِهِ أَحَدَ تِلْكَ تِلْكَ رِجَالِهِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِي حَيَاتِهِ
الْقَبْرِ بَلْ بَلَّغَ

حضرت عمار بن الدین سے روایت کیا کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے اس
دوسرے شخص کے لیے بیان غلو کر دیا تو اس کے
اس لیے اس غلو کی ایک ایک قیمت لگائی جائے گی کہ وہ
گناہوں کی ہر گناہ کے لیے اس کے لیے اس غلو کرنا

اَلْحَرَامِ عَيْنِي فِي مَالِهِ يَمِينَةً عَدَلًا لَا وَكُنْتُ
وَلَا كَسَطًا لَّعَنَ عَقَقَ عَيْنِي فِي مَالِهِ اِنْ
كَانَ مُؤْمِرًا ۱-

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ اصل حدیث
عیدہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی غلام کو اس سے اپنے حصہ کر
آنا کہ اگر اس کا مال غلام ہی اس کے مال سے آنا نہ کرنا چاہے گا۔
بغیر شک اس کے پاس اس غلام کی قیمت کے برابر مال ہو۔

۴۲۱۸- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقُرَيْشِ
عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ
اللَّهُ عَيْنِي وَكَسَطَ كَأَيِّ مَنْ أَلْفَقَ شَرًّا
كَهْ فَا حَبِيبٍ عَقَقَ مَا بَقِيَ لِي مَالِي اِنْ كَانَتْ
مَالِي يَمِينًا لَمَنْ الْعَبْدِ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غلام کو اس کا حصہ کرنا چاہے
میں کہ ہر انسان اس سے ایک اس کا مال سے آنا نہ کرے تو خدا
اس کی عقیقہ قیمت کا مال ہوگا۔

۴۲۱۸- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
مُحَمَّدُ بْنُ تَقِيٍّ وَابْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقُرَيْشِ عَنْ
بَشِيرِ بْنِ بَهْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي
اَلْمَسْلُوكُ لِي بَيْنَ الرَّحْلَيْنِ كَيْفَ تَقْبَلُ اَخَذَهَا
قَالَ يَقْبَلُ -

کیسے اللہ کے ساتھ شریعت اس حدیث کو روایت
کیا ہے اس پر ہے کہ میں نے فرمایا جس شخص نے کسی غلام
کو اس کا حصہ کرنا چاہے اس کے مال سے آنا نہ کرنا
چاہے گا۔

۴۲۱۹- وَحَدَّثَنَا كَثَرَةُ عَيْنِي ابْنُ
مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ
الْإِسْمَاعِيلِ عَنْ مَنْ أَعَقَقَ كَيْفَ يَقْبَلُ شَرًّا
قَبْلَهُ لِي مَالَهُ لِي مَالِهِ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی غلام کو اس سے اپنے
حصہ کرنا کہ اگر اس کا مال غلام ہی اس کے مال سے آنا نہ کرنا چاہے گا۔
بغیر شک اس کے پاس اس غلام کی قیمت کے برابر مال ہو۔

۴۲۲۰- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ زَيْدِ بْنِ
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ
أَبِي نُرَّةٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقُرَيْشِ
عَنْ بَشِيرِ بْنِ بَهْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي
اَلْمَسْلُوكُ لِي بَيْنَ الرَّحْلَيْنِ كَيْفَ تَقْبَلُ اَخَذَهَا
قَالَ يَقْبَلُ -

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ اسْتَنْسِقِ الْعَبْدُ
كَثِيرَ مَشْقُوقِي عَلَيْهِ .

٣٢١. وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ يَسْرَعٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَمْرُو بْنُ حَفْصٍ عَنْ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ الْأَسَدِ فِي حَدِيثِ عِيْسَى ثُمَّ يُسْتَنْبَى فِي تَوْبَةِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ يُعْرَضُ عَمْرُو بْنُ حَفْصٍ

٣٢٢ - حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ جَعْفَرٍ تَدْرُجُ
بُخَارَى عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ هُرَيْرِ بْنِ خَبَابٍ
عَنِ الْوَّاحِدِ عَنْ سَامِعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُبَيْدِ
عَنْ أَبِي حَبُوبٍ عَنْ أَبِي جُلَيْدٍ عَنْ أَبِي
الْمُعَلَّبِ عَنْ يُمَيْرِ بْنِ أَبِي حَسَنٍ أَنَّ
رَجُلًا عَاتَقَ سِتَّةً مَمْلُوكِينَ لَهُ عَشَرَ
مَرَّةٍ ثُمَّ بَكَى لَهُ مَا لَهُ عَلَيْهِ مِنْ عَمَلٍ
يَعْمَلُ وَمَنْ لَدَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَبِلَ لَهُ أَمْلًا ثُمَّ لَمْ يَأْكُلْ عَمَلُهُمْ
فَأَعْتَقَ الثَّلَاثِينَ وَآمَرَ بِأَرْبَعَةٍ وَقَالَ
لَا كَوْلَ لِي فِيهَا.

٢٢٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ سَمِعْتُ أبا عبد الله رضي الله عنه يقول
بُزَاهِمَةُ كَانَتْ أُمِّي عَمْرُو عَنْ الشَّقِيقِ
يَعْلَمُهَا عَنْ أَبِي ذَرٍّ بِهِمَا الذِّسْنَاءُ أَمَّا
قُتَيْبَةُ فَحَدَّثَنِي عَنْ كُرَّةِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ
أَمَّا الشَّقِيقُ فَهُوَ حَدَّثَنِي عَنْ رَجُلٍ
قَالَ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَطْعَمِي عِنْدَ مَوْلَانِي فَكَأَنِّي
مُتَلَوِّكِي -

دو مختلف سسٹمز کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے اور میں کہ روایت میں سب پر جو شخص کے حوالہ کرنا مقصود ہے اس کے حوالہ میں تمام پر شفقت فرمے نیز اس سے کافرائی ہٹانے کی۔

حضرت علیؓ بن حسین رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اس کی موت کے وقت چرخ غلام اکرادیا کہے اور اس کے پاس اس غلام کے ملاں اور کراٹا بھی تھا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان غلاموں کے بیچاروں کے چہرے میں سے کسی کے چہرے کے بعد بیان فرمایا کہ تمہاری زندگی اور دھڑکاؤ زادہ رہا اور چاروں غلام رہ گئے اور اس شخص کے بارے میں ایک سنت مگر کہہ۔

وہ مختلف مسئلوں کے ساتھ ہمیشہ مروجی ہے۔ ایک روایت میں ہے انصار میں سے ایک شخص نے اپنی موت کے وقت چھ غلاموں کو آزاد کرنے کی وصیت کی۔

۴۲۷۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنْدٍ
الْقُرْبِيُّ وَدَاخُدُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّانَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
نُجَيْمٍ حَدَّثَنَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْمٍ وَ
حَقَّاقٌ۔

ابن ماجہ میں غلاموں کے ساتھ حضرت طہان بن حصین رضی
انہ عنہ نے یہی سنی، اشراف علیہ وسلم سے اس کی اصل حدیث
روایت کی ہے۔

غلاموں کے ساتھ بدولہ کی بنیاد پر انھیں آزاد کرنے کا حکم
کند ہیث کہ ایذا پہنچائے تو کیا اس شخص پر اس غلام کو آزاد کرنا واجب ہے؟ حضرت محمد بن یحییٰ بن یزید نے یہ ظاہر
ہو تا ہے کہ اگر واجب نہیں ہے، البتہ اس کے متحب بنے میں کوئی غلام نہیں ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے غلام کو بہت
لڑاؤ لے کر قہراً ملک کے نزدیک اس شخص پر اس غلام کو آزاد کرنا واجب ہے، بلکہ وہ غلام آزاد ہو جائے اور
حاکم پر غلام ہو جائے کہ وہ اس کے ملک کو سزا دے۔ اور ہاکی اشراف کے نزدیک وہ غلام آزاد نہیں ہوتا۔
حدیث نمبر ۴۱۱۹ میں ہے حضرت ابو سعید اپنے غلام کو کند سے بچے اس نے اشراف دانی دی "اشراف کی پناہ کیا ہیں
وہ یہ تو مردار سے رہے اور جب اس نے کہا "رسول اشراف نے پناہ" تو انہوں نے اس کو چھوڑ دیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی بار
انہوں نے اس کی شدت کی وجہ سے غلام کی فریب نہیں مٹی تھی

غلاموں کو روگنا اور ملنے کی تحقیق
حدیث نمبر ۴۲۰ میں ہے: نیک غلام کے سامع ہیں۔ حافظ ابن حجر مستدرک
مکتبہ میں۔ ظاہر میں عبد البر نے کہا ہے کہ جب تک غلام پر دو اطمینان میں ہو گیا
اشراف دانی کی عبادت دوسری اس کے اس کی اطمینان۔ اور وہ دونوں اطمینان کو بھالائے تو اس کو آزاد عبادت گزار کی نسبت
دگنا اور سہ گنا ہو کر عبادت کرنے میں وہ دونوں برابر ہیں اور غلام نے اس کے ساتھ اپنے ملک کی اطمینان ملی
کہ ہے جس کی اطمینان کا اشراف دانی سے حکم دیا ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا اس حدیث سے یہ مسئلہ مستدل کرتا ہوں کہ
جس شخص پر دو اطمینان میں ہوں اور وہ دونوں اطمینان کو بھالائے تو اس کو آزاد کرنا واجب ہے۔ اور نہ ایک فرقہ اور نہ ایک فرقہ
شفا میں شخص پر نہ آزاد کرنا دونوں فرقہ ہوں اور وہ ان دونوں کو آزاد کرنے تو اس شخص سے افضل ہے جو مرثیہ ایک فرقہ
اداکر تا ہے۔ اور اس کا اتفاق ہے کہ جس شخص پر کئی عبادت فرقہ ہوں اور وہ ان میں سے ایک کا نام لے کر اس کو آزاد کرنا واجب ہے
زیادہ سے میں پر اس کی بہ نسبت کم عبادت فرقہ ہوں۔

حافظ ابن حجر مکتبہ میں کہ لڑاؤ کا ظہر ہے کہ غلام کو اس نے زیادہ جبر قہراً ہے کہ اس کی مشقت لڑاؤ سے دیر اور میں
کی اطمینان کے اختلاف کی وجہ سے زیادہ اصرار ہو گیا کہ غلام اس میں غلام کی راستہ ہے تو چھ اس میں غلام کی کوئی خصوصیت نہیں
ہے۔ قہراً عبادت میں نے کہا ہے کہ غلام کے برحق کا جبر دگنا واجباً ہے۔ غلام کو ملنے کے کہ اس سے یہ لازم کرنے
کہ غلام کا جبر اس کے ملک سے زیادہ ہو کر انہوں نے اس سوال کے کئی جواب دیے ہیں اور ان میں زیادہ صحیح جواب

اس مسئلہ میں تمام اہل حق و سچ و نبیوں کی بکایت سے فقہاء و تابعین شافعی، حنفی، مالکی، شریعی اور سنیہ مسیحیہ و غیرہ کو بھی نظر ہے۔ اہل حق و سچ کے وقت پرست و دلائل ہیں۔

قرہ اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے عدم جواز میں فقہاء و احناف کے دلائل | پہلی دلیل یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے کے بعد اگر وہ مالدار یا غلام ہو جائے تو یہ اور اس میں تاخیر نہیں ہوتی جن کو اگر کسی شخص متعلق میں اس اپنے خدام کو کہہ دے تو آزاد ہو کر نہ آزاد ہو جائے گا۔ سو جب کسی شخص نے اپنے چرنوں کو آزاد کیا مالا کو اس کو ان میں سے ہر ایک کے تہا نہ ملے گا آزاد کرنے کا اختیار تھا تو اس کے بکنے ہی پر غلام کا مالدار آزاد ہو جائے گا۔ اگر کسی نے کہا جائے کہ غلام غلطی کر کے ان میں سے وہ غلاموں کو آزاد کیا جائے گا تو یہ چار غلام آزاد ہو چکے تھے۔ ان چاروں کو آزاد کر کے غلامی کی موت نہ آئے غلام بنے گا۔ اگر مالدار کی شریعت میں کوئی ظلم تھا ہے۔ مالدار جو بیکر جہاں میں رہا مرنے والے ۱۵ ہفتوں

۱۔ اہل حق و سچ کی بکایت سے یہ کہہ دیا کہ (آئی احمد، ۴۲) "جب وہ (قرہ اندازی) کے لیے اپنے غلام کو لے لے گا تو ان میں سے کوئی نہ ملے گا کہ اس کے ہاں حق تھا ہے۔" یعنی اگر وہ نے اس آیت سے قرہ اندازی کے ذریعہ غلاموں کو آزاد کرنے کو باوجود کہ جب کسی شخص پر حق طاعت میں غلام آزاد کرے اور پھر چاہے کہ ان غلاموں کے سامنے اس کا اند کوئی مال ہو تو ان میں سے کوئی نہ ملے گا کہ اس کے ہاں آزاد ہو چکا ہو یا نہ ہو۔ یہ بھی ہے اور مرنے والا ہے کہ آزاد کر کے اس لیے جب قرہ اندازی کے اندر ہے ان میں کوئی آزاد کر دینا اور باقی کو غلام بنانا یا بیچنا نہیں ہے بلکہ دوسری دلیل: جب کسی شخص اس صورت میں غلام آزاد کرے کہ اسے تیرہ یا بیس ہفتوں میں مرنا ہے تو اس میں اس کی وصیت جاری کی جائے (۲) اور نہ اس کا حق، باقی ماندہ مال میں وصیت دہادی کی جائے (۳) جس غلام کے متعلق وصیت جاری کی گئی ہے اس کا حق، مرنے والے سے ان غلاموں کو آزاد کر دیا ہے ان میں آزاد کر کرنا غلامی جائے۔ اور قرہ اندازی کی ذمہ داری غلام کے حق پر پڑتی ہے، کیونکہ جب مالک نے سب غلاموں کو آزاد کر دیا تو وہ سب آزاد ہیں اور ان میں سے ایک کو بھی دوسرے پر ترجیح نہیں ہے اور قرہ اندازی کا تقاضا یہ ہے کہ جس غلام میں حق کو حاصل کر لیں اور جس غلام میں غلامی ہو جائے اسی لیے بہتر ہے کہ ان سب غلاموں کے لیے سے سے ہر آزاد کر دیا جائے اور باقی چارہ کو آزاد کرانے کے لیے یہ غلام بکایت مراد کی کریں اور اس کا رقم دینی کہ ان کی یہ میری دلیل: اہل حق و سچ یہ ثابت ہے کہ وصیت کرنے والا اپنی شریعت سے زیادہ وصیت نہیں کر سکتا اور اس پر عمل اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب فقہاء و احناف کے طریقہ پر عمل کیا جائے اور اگر قرہ اندازی کی جائے تو ہر ایک کے آزاد کرانے کے لیے قرہ اندازی اس غلام کے لیے نکل آئے جس کی قیمت تہاں مال سے زیادہ ہو۔

قرہ اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے باندے میں حدیث صحیح کے جوابات | شمس الدین غفرانی قرہ اندازی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: قرہ اندازی کے ساتھ مسکن کا تین کوئی نہ لکھتا ہے جب کہ یہ کہ

مستحق تین گنا جلازہ مستحق ثابت کئے کے حکم میں ہے، لیکن جس طرح ایہ تلامذہ استحقاق کو ترک اندازی پر عمل کرتے تھے (مجازاً) ہے۔ اسی طرح استحقاق کے تھیں کہ ترک اندازی پر عمل کرنا بھی قمار ہے۔ ہمارے نزدیک ترک اندازی کو استعمال کرنا صحت و امان جاننا ہے جہاں پر وہ فعل نیز ترک اندازی کے بھی مائل رہیں اور کتب میں ترک اندازی کو ناجس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ کفر میں سے جانے کے لیے اپنی ترک اندازی کرتے تھے۔

علامہ رحمہ اللہ اس کے بعد کہتے ہیں: باقی روادار ٹھکانہ اور مجدد فقہاء کا اس حدیث سے استدلال تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے جن اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ بیہت نامہ بات ہے کہ ایک انسان اپنے آپ سے چھ غلام برہاں دے اس کے علاوہ کوئی آزاد علی کے پاس نہ رہا اور اگر یہ حدیث ثابت ہو تو یہ بھی احتمال ہے کہ اس شخص نے یہ کمالی اشرف کو تسلیم سے ان غلاموں کو آزاد کرنے کی وصیت کی ہو، اور حدیث میں اس پر دلیل بھی ہے کہ کچھ راوی نے کہا آپ نے دو غلاموں کو آزاد کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جائز تھا کہ آپ ان میں سے جن دو غلاموں کو چاہتے آزاد کر دیتے ہیں آپ نے ان کی تائین تو آپ کے لیے ان کے درمیان ترک اندازی کی کہ اور علامہ ابوبکر جاسم نے لکھا ہے کہ ائمہ اثنی عشر کا کہنا ہے کہ حدیثوں کی مقدار کو آزاد کر دیا اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ کچھ جب ہر غلام میں سے تہائی (۱/۳) حصہ آزاد کر دیا تو ہم نے ان میں سے دو غلاموں کی مقدار کو آزاد کر دیا اور آخر کار کہنا ہے آپ نے وقت منقطع نہ کیا یا نہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس کی تائین بھی ہے اس کے بعد علامہ رحمہ اللہ نے فقہاء اہل امان کی تائید میں بعض فقہاء تابعین مثلاً شعبی، شریح اور صفی وغیرہ کے اقوال کا ذکر کیا ہے۔

ترک اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے بارے میں مصنف کا موقف | ترکہی، رسول اللہ اللہ

سنن نسائی میں بھی ہے کہ کتب سنن میں ہے، مسند احمد میں اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے، علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کو تین تلامذہ نے روایت کیا ہے، ابن سیرین، حسن اور ابوالعباس نے۔
 علامہ رحمہ اللہ نے مزید لکھا ہے کہ حدیث اس حدیث سے نیز صحیح ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے کہ اس شخص کے پاس چھ غلاموں اور اس کے علاوہ اور کوئی مال نہ تھا، قمار ہے کہ یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس حدیث کی محبت کے خلاف ہو کیونکہ کسی چیز کا نادر ہونا حدیث کی محبت کے خلاف نہیں ہے، بلکہ یہ ترک اندازی قمار سے سو علاوہ رحمہ اللہ نے یہ حدیث صحیح ثابت کی ہے کہ ہر وہ عمل جس میں یہ شرط ہو کہ غلام کی چیز غلام کو دی جائے گی وہ قمار ہوتا ہے، اور جب کسی حکم میں غلام ہوں اور حکم ان میں سے کسی حد کے لیے ثابت کرنا ہو تو ان حد کے قیمن کے لیے ترک اندازی کرنا جائز نہیں ہے، مگر اگر نذر حاج جس سے بعض کو سفر میں لے جانے کے لیے احادیث میں ترک اندازی کا ذکر ہے، یا جس طرح اس کے لیے اور صفت اولیٰ میں نذر خریدنے کے لیے احادیث میں ترک اندازی کا ذکر ہے اس طرح احادیث میں ترک اندازی کی احادیثوں کا بھی ذکر ہے۔

۱۔ حسن اللہ رحمہ اللہ احمد رحمہ اللہ، مسند احمد، ج ۱، ص ۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ رحمہ اللہ ابن قدامہ رحمہ اللہ، سنن قدامہ، ج ۱، ص ۱۲۰، الطبعة ج ۱، ص ۲۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۱ھ

عقود صحیح سے اس حدیث کی تاویل میں جو کچھ کہتا ہے وہ حدیث کے ظاہر مفہوم سے مطابقت نہیں رکھتا۔ اسی
 یہ کہنا غلط ہے کہ اس سے یہ لازم آئے گا کہ جو کچھ پہلے آزاد ہو چکے ہیں ان کو یہ غلام بنایا جائے۔ وہ سب غلام
 آزاد کب ہوئے تھے؟ اور اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے غلاموں کو آزاد کر دے تو کیا وہ آزاد ہو جائیں گے، ظاہر ہے
 کہ نہیں کیونکہ اس سے کثرت ناقد نہیں ہوتا، اسی طرح میں شخص کے چند غلام ہوں اور ان کے علاوہ اس کا کو
 کوئی مال نہ ہو تو حدیث کے وقت وہ صرف وہ غلاموں کا مالک ہے کہ جو غلاموں کا مالک نہیں ہے اور اگر اس سے چھ
 غلاموں کو آزاد کر دیا تو اس نے اپنے مال کے علاوہ وہ مال بھی نہیں تھوڑا سا ہے اور اس کا چھ کے چھ غلاموں
 کو آزاد کرنا بھی نہیں ہے۔ اس لیے اس کے آزاد کرنے سے صرف وہ غلام ہی آزاد ہوئے ہیں اور ان کے علاوہ کوئی
 غلام ہی نہیں اور ان وہ غلاموں کا تین اب قرقر اندازی کے لیے دی ہو گیا جاسکتا ہے جیسا کہ صاحب شریعت علیہ السلام نے
 بتلایا ہے۔ بخاری اسے میں امام حرمینہ تک یہ حدیث نہیں پہنچی ہوگی۔ ان کے ساتھ ہمارا بھی نسخہ ہے اور خود
 امام حرمینہ فرماتے ہیں کہ جب کسی مسلمان حدیث میں مل جائے تو یہ ہمیشہ سب سے بہتر ہے کہ اس کی تصحیح بھی کہے میں
 ہو کہ نہیں ہو گا کہ صحیح وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور اس میں جو حدیث قرقر اندازی کے ذریعہ غلاموں
 کے سے وہ غلاموں کو آزاد کرنا ہی صحیح طریقہ ہے۔

بَابُ جَوَائِزِ بَيْعِ الْمَدْبَرِ

مدبر غلام کی بیع کا جواز

۴۲۲۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ شَيْبَانُ
 بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ
 أَبِي تَرْوَيْدٍ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَتَرَ
 عَنْ أَبِي بَرْزَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
 أَغْلَقْتُ هَذَا مَا كُنْتُ عَنْ دُبُرٍ لَمْ يَكُنْ
 لَمْ يَأْنِ عَيْدُهُ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
 يَشْرِي بَرًّا يَتَى فَاشْتَرَا كَعَيْنِهِ فَبِئْسَ
 عَبْدًا لِلَّهِ يَشْتَرِيهَا شَرًّا مِنْ هَوَافَةٍ تَقَعُ
 الْكَيْدُ قَالَ عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ وَشَرَّعْتُ جَاءَ يَتَى
 عَبْدًا لِلَّهِ يَقُولُ عَبْدًا أَقْبَطًا مَا ت
 عَاثَرَا قَوْلَ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کر سکتے ہیں
 کہ ایک انصاری نے اپنے ایک غلام کو مدبر کر دیا اور اس
 اس کے لئے کہ ہر وہ آزاد ہو گیا اور اس غلام کے
 علاوہ اس شخص کا اندر کوئی مال نہیں تھا، یہی علی رضی اللہ عنہ وسلم
 تک یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا: اسی غلام کو اس کے لئے
 لکھا کہ یہ خبر پہنچی تو اس کے لئے کہ اس کو اس میں غم نہ ہو۔
 آپ نے وہ تمام اس شخص کو دے دیے۔ راوی کہتے
 ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے بتایا وہ غلام تمہیں بتا اور
 (حضرت ابن الزبیری کی عافیت کے) پہلے سال فوت ہو گیا۔

۴۲۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَرَزَةَ بْنُ أَبِي
 شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ
 عَجِينَةَ قَالَ أَيْدِي بَيْعِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کر سکتے ہیں کہ ایک انصاری
 نے اپنے غلام کو مدبر کر دیا اور اس غلام کے سوا اس کا
 اندر کوئی مال نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

عقرب کا زہر نہ ہو جوتھی، اسی سے ثابت ہوا کہ تمام صحابہ کرام پر اجماع ہے کہ مدبر کی بیعت مانز نہیں ہے۔

اس باب کی حدیث نمبر ۴۲۲۵ میں ہے ایک انصاری نے اپنے غلام کو مدبر کر دیا اور اسی غلام کے علاوہ اس شخص کا اور کوئی مال نہیں تھا بنی سلی اور علیہ وسلم نے اس غلام کو فروخت کر دیا۔ اسی حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مدبر کو فروخت کرنا ناجائز ہے جیسا کہ تمام شافعی و دیگر کلام تک ہے۔

علامہ جہاد الدین علی اسی حدیث کے جواب میں کہتے ہیں کہ اس کا سبب جواب یہ ہے کہ علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس کے مالک پر ہرگز قناسی وجہ سے آپ نے اس کو فروخت کر دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ ایک خاص واقعہ ہے جو کچھ اس شخص کا اور کوئی مال نہیں تھا اس لیے آپ نے اس کے حقوق کو روک دیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے اس کی شفقت کو فروخت نہ کیا تھا۔ یعنی اس کو گرانے پر دیا تھا اور اس کے پہلے بیٹا کا اٹھوئی آنا ہے۔ علامہ ابو الزناد نے حضرت جابر کی اسی روایت کا ذکر کیا ہے کہ صلوات اللہ علیہ وسلم نے مدبر کی خدمت کو فروخت کیا، یہ حدیث سن وارقطی ج ۲ ص ۱۳۸ میں ہے۔ سیدی (مفتاح جواب یہ ہے کہ کسی انصاری شخص نے اپنے غلام کو مدبر کیا تھا یہ کہ نقل شخص قناس اس لیے آپ نے بطور ولی اس کے حقوق کو کا دم قرار دے کر اس کو فروخت کر دیا۔ پانچویں جواب یہ ہے کہ اس مدبر کی بیعت اس وقت برقی تھی جب اس کو ازمن و من غرضی کو فروخت کرنا جائز تھا بعد میں اس کیفیت سے منوع ہو گیا وہ اس کی ذمہ داری فنقل الی میسر ہے۔ اگر تو کوئی تک وصیت ہو تو اس کو فروخت کرنا جائز ہے نہ تک بھلت ہو۔



کیسے التماس کریں، البتہ کہ یہ ایک جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے پاس سے اس کی دعوت اور اگر دہی۔

فَاتَّبِعُوا مَا آوَاكُمْ عَلَيْهِمْ قَاتِلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَنْ هَذَا نَاوَاكُمْ عَلَيْهِمْ قَاتِلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَاتَّبِعُوا مَا آوَاكُمْ عَلَيْهِمْ قَاتِلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَنْ هَذَا نَاوَاكُمْ عَلَيْهِمْ قَاتِلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَاتَّبِعُوا مَا آوَاكُمْ عَلَيْهِمْ قَاتِلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَنْ هَذَا نَاوَاكُمْ عَلَيْهِمْ قَاتِلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

بشر کہتے ہیں کہ خدا کے رسولؐ کی دعا سے ایک شخص
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی دعا سے وہ لوگوں کے لئے
جہان کی تمام نعمتیں میری سمجھ میں نہ رہیں وہ دعوتوں کے
اس کے بعد جس میں حضرت سیدہ میں ہے کہ یہی اصل دعا
میں ذکر کرنے اپنے پاس سے دعا اور اگر وہی بشر کی دعا
کہتے ہیں کہ جیسے اصل ہی دعا میں ہے کہ اگر کسی اور شخص کے
بشمول میں ایک شخص نے بھی دعا مانگی تھی۔

۴۳۳۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَمْرِو بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بَقِيَّةِ بْنِ
يَسَافٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا كَانَ فِي حَقِّهِ مِنْ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ
تَرِيدُ أَنْ تَنْتَقِلَ مِنْهُ حَقٌّ كَمَا يُقَالُ كَمَا
مَنْحَصَرٌ فِي مَسْجِدٍ مِنْ رَيْبٍ وَمَسَاقٍ
الْحَدِيثُ بِإِسْنَادٍ يَحْيَى ابْنُ عَمْرِو بْنِ
عَلِيٍّ إِذَا تَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ مِنْ عَمَلٍ وَحَالَ يَحْيَى ابْنُ عَمْرِو بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ يَسَافٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ
أَبِي خَفْصَةَ قَالَ لَعَدْتُ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ
فِي ذَلِكَ الْعَمَلِ الْفَنِّي يَأْتِيهِمْ بِهِ

حضرت سیدہ میں بنی امیہ کی دعا سے بیان کرتے ہیں
کہ چند حدیثیں سنیں کہ ان لوگوں میں ایک ایک حدیث
وہاں ایک حدیث میں کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں دعا
سے اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کے لئے دعا کی کہ ان میں سے ایک حدیث کے لئے دعا
جیسے ان میں سے ایک حدیث دعا اور اگر دہی۔

۴۳۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا فِي حَدِّكَ لَنَا سَعِيدُ بْنُ
عَمْرِو بْنِ يَحْيَى ابْنُ عَمْرِو بْنِ يَسَافٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا كَانَ فِي حَقِّهِ مِنْ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ
تَرِيدُ أَنْ تَنْتَقِلَ مِنْهُ حَقٌّ كَمَا يُقَالُ كَمَا
مَنْحَصَرٌ فِي مَسْجِدٍ مِنْ رَيْبٍ وَمَسَاقٍ
الْحَدِيثُ بِإِسْنَادٍ يَحْيَى ابْنُ عَمْرِو بْنِ
عَلِيٍّ إِذَا تَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ مِنْ عَمَلٍ وَحَالَ يَحْيَى ابْنُ عَمْرِو بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ يَسَافٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ
أَبِي خَفْصَةَ قَالَ لَعَدْتُ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ
فِي ذَلِكَ الْعَمَلِ الْفَنِّي يَأْتِيهِمْ بِهِ

حضرت سیدہ میں بنی امیہ کی دعا سے
کہ ان میں سے ایک حدیث دعا اور اگر دہی۔

مَا كُنَّا نَأْخُذُ بِهِ حَقًّا أَوْ جِدَّةً عَلَيْهِمُ الذِّكْرُ أَكْثَرُ
سَمِعْنَا فَذَكَرْنَا وَكُنَّا نَقُولُ مِمَّا نَحْنُ حَقَرٌ
۴۲۳۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ أَجْبَانِيٌّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ
بُرَيْدٍ عَنْ قَالَةَ أُمِّ سَوَّادٍ عَنْ جَدِّهَا عَنْ
حَزْمِ بْنِ أَصْبَغٍ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ خُبَيْرِ بْنِ يُونُسَ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ خُبَيْرَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ
بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَشَيْمَانَ بْنَ يَسَّافٍ
قَوَّيَا مَعَهُمَا زَوْجَ الرَّبِيعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَقْرَبَ الْقَسَامَةِ عَنِ مَا كَانَ مِنْ عَيْنِهِ
فِي الْبَقَايَةِ.

۴۲۳۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيرٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ يَزِيدَ الْأَسَدِيِّ وَحَدَّثَنَا
وَكَّادٌ وَكَضَيْبُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ
عَلِيٍّ وَكَثَرَتْ بَيْنَ قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
فِي قَبِيلِ الْأَعْدَاءِ عَلَى الْبَقَايَةِ.

۴۲۳۹ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
الْخُضَرَاءِيُّ عَنْ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
أَبِي حَسْبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ ابْنَ سَلَمَةَ
بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَشَيْمَانَ بْنَ يَسَّافٍ
أَخْبَرَا عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ
الْبُرَيْقِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ
حَدَّثَنَا ابْنُ جَرِيرٍ.

حضرت یحییٰ بن یسار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک سے ایک مندرجہ بالا حدیث کے طریقہ پر قیامت کو برقرار رکھا

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے کہ اس میں یہ لفظ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک مندرجہ بالا حدیث کے قیامت کا فیصلہ کیا جس کا اطلاق ہے یہود پر درج کیا گیا تھا۔

حضرت ابو زرہ بن عبد الرحمن اور حضرت یحییٰ بن یسار بنی انصار میں سے تھے سابقہ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث

قیامت کا لغوی معنی آہنگر ہے کہ چیز پر تم کا میں یا جس چیز پر تم کا میں اس کو قیامت کہتے ہیں۔

جاہلیت میں قنات و گڑن کے لیے (حق سے) رکاوت تھی۔
 جو عقلی قنات کہنے پر مجبور کیا گیا وہ اس کی نگاہات کا دائرہ چھوٹی
 قنات کہنے سے نکال کر دیکھتا تھا اور وہ جہاں قنات کے سے
 کہتے تھے اور اسی سے انکار کرتے تھے اور جب انھیں
 قنات نے عیسیٰ علیہ السلام کو قنات کا حکم دیکھا تو
 مسلمان ہی قنات سے اور مجاہد کو قنات سے تھے کہ نہ وہ
 ازاد جاہلیت کے عقائد سے باہر تھے، رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کے دلیقوں میں قنات کے ساتھ فیصلہ
 کیا کہ اگر انھیں گنہگار نہ تھے اور ان کی وجہ یہ تھی کہ یہ رسول
 جبر کو قتل کر دیا، جہاں علیہ وسلم نے مجاہد کو قنات سے
 بے جواب کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و قنات نے فیصلہ کیا کہ قنات کے پاس بڑے آدمی پہچان
 تمیز کیا تھے، یہ رسول قنات سے نکال دیا، یہ رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جہاد کو گنہگار کیا کہ ان کے پاس آدمی پہچان نہیں
 کیا تھے کہ انھوں نے رسول کے ساتھ کئی کیا ہے اور اس (جہاد) کو
 سے (حق) جاہلیت کے عقائد میں رہا تھے کہ انھوں نے قنات سے
 نکال دیا، جب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کو قنات سے
 دہر کر دیا کہ اگر انھیں گنہگار نہ تھے تو ان کی قنات
 و قنات کو ان کے عقائد سے کہہ دیا کہ ان کے عقائد میں تھے۔

ہے۔ اور میں نے قسم لی ہے کہ اگر وہ نہیں کہتی کہ ان کو خوشبو کا مرقع ہے، اب ہم اس کی قسم کے ثبوت پر حاضر ہوں گا۔ اور اے اہل قرآن! ہمیں یقین کریں گے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے سے انکار کر دے تو یہ سب کچھ بے اثر ہو جائے گا۔

قسامت میں صرف مدعی علیہ رقم پیش کرنے کے ثبوت میں اعادیت، آثار اور فتاویٰ تاملین

ہمام ابن ابی بشیر اپنی منہج کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

نہ ہری بیان کرتے ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

عن الزهري عن ابن النبي صلى الله عليه وسلم عن

١٤٥. حافظ قوامی علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۷۵۰ھ، معین الامراء، ص ۱۷۱، مطبوعہ دارالکتب الحرمہ، المکتبۃ النشانیہ، ۱۳۰۲ھ

فی الضامۃ علی المدنی علیہ رحمۃ

حافظ البیہقی رحمہ اللہ کے واسطے سے بیان کرتے ہیں :

قصاصت میں مدعی جہم کی قسم پر نہیں کیا۔

عن عبد الوہب بن ہون قال سمعت
القاسم بن سلام یوم غیبہ یذکر ان رجلا من
الانصار من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ و
سلم فتک تحت الدلیل فجاءت الامت
فقالوا ان صا حبنا یقتضی فی دماء
فقال یسألون قتالہ قالوا لا الا ان
تکنتہ یهود فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اغاروا منہم خمسمین رجلا
فیحطون باللہ جہد ایما نھم شغلوا
منہم الدیۃ ففعلوا رداء الجوار وقیم
جہد الرحمن لمن یمین وهو ضعیف .

حضرت عبدالرحمن بن ہون رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ قصاصت خیر کے دن شروع ہوئی اور ان کا صاحب یہ تھا
کہ میں نے انھیں دیکھا کہ وہ ایک ایسی جگہ پر
لٹکے ہوئے تھے جہاں علی رضی اللہ عنہ سے کسی کا گہرا
سامنے ٹھہرا ہوا پڑا ہوا تھا ، انھوں نے کہا انہوں
کی جان کر جاننے پر ہاضمے کا نہیں ، البتہ اس امر پر
کئی کیا ہے ، اصل امر علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں
سے بچاؤ آؤ گی میں کہیں سے بھڑکیں گے کہ پھر اس
دیت وصول کرو سوائے اسے ایسا ہی کیا ، اس حدیث کے
امام ہارث نے روایت کی ہے اور اس کی سند میں عبدالرحمن
بن ابی ناعل ایک ضعیف تھکا ہے ۔

ان دونوں میں میں نے کسی کی تاریخ تقریباً
دیت لازم کی ۔ ہر چند کہ روایت حدیث کی سند ضعیف ہے لیکن
میں نے اس کا تئید کے وجہ میں بھی کیا ہے ۔ اس کے بعد میں
میں نے ان کے صاحب اور فقہاء تابعین کے فتاویٰ پیش کر رہے ہیں ۔
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں :

عن الشعبي ان قتيلا وحدين من
حسين فقال عبد الظهور اقرنا الحيين اليه
فاحلوا منہم خمسمین رجلا باللہ اما قتلا
ولا حللنا ثم تكون حفيہم الدیۃ .

شعبی کہتے ہیں کہ میں نے دو قیدیوں کے درمیان
ایک شخص مقتول پایا تھا ، حضرت عمرؓ نے فرمایا : یہ دو چھکے
کے قیدیوں کے زیادہ نزدیک ہے پھر میں سے بچاؤ نہیں
میں نے ان کے مال کو بھیج دیا ، ان کے مال سے جہم کی قسم
کر جانتے ہیں پھر میں پر دیت لازم کر دی ۔

اس حدیث کے امام عبدالرزاق ، امام عسکری ، امام بیہقی اور علامہ حنفی رحمہم اللہ نے بھی اپنی تصانیف میں روایت کیا ہے ۔

۱۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ابن ابی شیبہ سے روایت کی ہے ۲۳۵ ج ۱ ص ۳۸۳ مطبوعہ دار الفکر کراچی المطبعہ الاول ،
۲۔ حافظ ابن ابی عمیر نے ابن ابی شیبہ سے روایت کی ہے ۸ ج ۱ ص ۱۹۰ مطبوعہ دار الفکر کراچی ، المطبعہ الثانیہ ، ۱۳۲۶ھ
۳۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ابن ابی شیبہ سے روایت کی ہے ۲۳۵ ج ۱ ص ۳۸۳ مطبوعہ دار الفکر کراچی ، المطبعہ الاول ،
۴۔ امام عبدالرزاق نے ۲۱۱ ج ۱ ص ۳۵ مطبوعہ مکتب اسلامیہ بیروت ، المطبعہ الاول ، ۱۳۹۶ھ
۵۔ امام بیہقی نے ۱۰ ج ۱ ص ۱۰۰ مطبوعہ دار الفکر کراچی ۔

فَقَتَلُوهُمْ وَأَكَلُوا عَمَلَهُمْ كَمَا
تَأْكُلُوا كَذَلِكَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَبِهْ طَرِكُ الْمَرْيُ صَدَقَ اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِيْعَتْ فِي أَشْرُهُ كَأَنِّي
رَبِّهِمْ فَطَعَمَ أَتَدِيْعُهُمْ وَأَكَلَهُمْ وَتَمَلَّ
أَعْيُنُهُمْ وَكَرَّكَهُمْ فِي الْخَرَّةِ حَقٌّ مَا كُنَّا

۳۳۱ - وَكَانَ لَنَا أَنْ يَجْعَلَ مَعَهُ بَنُو
الْعَقْبَاءِ وَكَانَ بَنُو بَنِي أَبِي عَمِيْرَةَ وَالتَّعَطُّ
يَذِيْلُهُمْ فَكَانَ حَقًّا كُنَّا ابْنُ عَمِيْرَةَ عَسَى
حَقَّابِي بَنِي أَبِي عَمِيْرَانَ حَقًّا فِي أَشْرِهِمْ
مَوْلَى أَبِي قَدِيْرَةَ عَسَى أَهْلُ قَدِيْرَةَ عَسَى
أَكَلُوا أَنْ تَعْرِفُوا مِنْ عَمَلِهِمْ كَمَا يَبْهِي قَدِيْمُوا
عَلَى رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَيْتَابِيْهُ عَسَى عَلَى ابْنِ مَكْرَمٍ مَا مَكْرَمُ حَقُّهُ الْوَقْفُ
وَسَلَّمَ أَجْسَامُهُمْ فَكُنَّا أَهْلُ ذَلِكَ إِلَى
رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ
أَنْ تَخْرُجُونَ مَعَهُ إِيْمَانِي فِي إِيْمَانِي فِي إِيْمَانِي
مِنْ أَهْلِ إِيْمَانِهِ وَأَهْلِيْهَا كُنَّا فِي سَبِيْلِ خُرْجَانَا
فَكَبِيْرُ مَوْلَى مِنْ أَهْلِ إِيْمَانِهِ وَأَهْلِيْهَا فَكُنَّا
فَقَتَلُوا الرَّاغِبِيْنَ وَطَرَدُوا الْإِيْمَانِيَّ كَبِهْ
ذَلِكَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَبِهْ فِي أَكْبَارِهِمْ فَكَانَ ذِيْكَ فَحَقٌّ
رَبِّهِمْ عَسَى مَرَّ بِهِمْ فَطَعَمَتْ أَتَدِيْعُهُمْ
كَأَنَّهُمْ وَشَرُّهُمُ أَعْيُنُهُمْ لَمْ يَكُنْ فِي
فِي الْقُسْبِيْنَ حَقٌّ مَا كُنَّا أَهْلُ كُنَّا ابْنُ الْعَقْبَاءِ
فِي رَأْيِهِمْ وَكُنَّا رَأْيَهُمْ وَكُنَّا رَأْيَهُمْ
سَمِعْتُ أَخْبَرْتُهُمْ -

۳۳۲ - وَكَانَ لَنَا هَذَا فِي عَمَلِهِمْ
حَقٌّ كُنَّا سَمِعْنَا بَنُو كَرْبَ حَقٌّ كُنَّا حَقًّا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ قید مکہ
کے آخر آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے
انہوں نے آپ سے اسلام پر بیعت کی، ان کو اس جگہ کی کٹی
بڑا لٹوس نہیں آئی، اور ان کے ہنجر کو دیکھتے ہوئے پھر دیکھتے
اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے
فرمایا تم ہاتھ سے چھو کر ان کے ساتھ داخلہ کے واسطے
میں کیوں نہیں جلتے، وہاں جا کر ان کا دودھ اور پیٹ
پینا، انہوں نے کہا بھلا نہیں وہ وہاں گئے اور انہوں نے
انہیں لٹوس کا دودھ اور پیٹ پینا پھر وہ تندرست ہو گئے
انہوں نے چرواہے کو قتل کر دیا اور انہوں کو جگا کر
لے گئے، یہی عملی اثر علیہ وسلم تک یہ جرم نہیں آپ نے ان
کے تعاقب میں لوگوں کو رہا دیا، ان کو چھوٹے گئے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان کو لایا، آپ نے ان کے
انہوں کو بیرون کر دیا، اس کا حکم ہی ان کی آنکھوں میں
گرم سلاخیں برپا نہیں، پھر ان کو صیغہ میں ڈال دیا تاکہ
وہ مر گئے، بنی اسحاق کا سردار تھامسہ دافرحہ السلام اور
مرتا امینہ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں انہوں نے چھوٹے گئے

آئے کے بعد یہ واقعہ پیش آیا آخر وہ فی قروح مجری ہی بن گیا۔ سید کا۔ ۱۰۔

حلال جانوروں کے پیشاب کی نجاست میں غرض جب اور نجس چیزوں سے علاج کا بیان۔

علامہ اربعہ اشہار و شہانہ کی کہتے ہیں۔ تاحی میاض کی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اعتبار دیکھ کر دلیل ہے کہ حلال جانوروں کے فضلات پاک ہوتے ہیں اور جو فقہار ان کے فضلات کو نجس کہتے ہیں وہ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ کفر و بدعت کی بناء پر حرام چیزوں سے علاج کرنا جائز ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ جہاں مذہب یہ ہے کہ حلال جانوروں کے فضلات نجس ہیں اور جہاں سے فقہاء نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ ان کو انشیرین کا پیشاب چھانا علاج کی ضرورت سے تھا۔ اور جہاں سے نزدیک خود انعم کی شراہ اور دیگر شہائے آور چیزوں کے ساتھ نجس چیز کے ساتھ علاج کرنا جائز ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں دوا اور علاج کا نہایت ہے۔ اور یہ کہ ہر انسان کا علاج اس کی عادات کے ساتھ ہی کرنا چاہیے کیونکہ وہ گناہ گار اور بھگتی ہے ان کی عادات ہی کردہ اور انشیرین کا پیشاب اور دودھ ہی پیئے تھے اور وہ بھگلوں میں رہتے رہتے تھے۔ جب کہ خبریں داخل ہوئے اور اپنی انوکھ آپ دوا اور غذاؤں کو چھوڑ آئے تو بیمار پڑ گئے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دوا اور علاج کے مطابق غذا کی پابندی دی اور جب انھوں نے اپنی انہی دوا و غذا غذا کھا کر صحت مند اور کرب ہو گئے۔ ۱۰۔

علامہ ہامدان ہی کہتے ہیں۔ امام مالک نے اسی حدیث سے حلال جانوروں کے پیشاب کی طہارت پر استدلال کیا ہے۔ امام احمد کا بھی یہی حکم ہے اور جو حسن اسطری شامی اور دوانی شافعی کا بھی یہی موقف ہے۔ شبہی علماء نقلی زہری کا ابن سیرین، حکم اور شہرہ کی بھی یہی قول ہے۔ اور ابو داؤد بن علی نے کہا ہے کہ فہان کے ساتھ اور دوسرے کا پیشاب پاک ہے۔ علاوہ میں حرم ہی کہیں نہ ہو۔ اور امام ابو حنیفہ امام شافعی امام ابو یوسف امام احمد اور دوسرے کے کثیر فقہاء کا یہی موقف ہے کہ امام پیشاب نجس ہی (ماسوا اس مقدمہ کے برصاف ہے) اور حدیث عرب میں کہ یہ جواب دیا ہے کہ یہ ضرورت کی وجہ سے تھا۔ اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ بغیر ضرورت کے بھی پیشاب پینا جائز ہے کیونکہ کثیر کثیر ایسی ہی جو ضرورت کی وجہ سے مباح ہوئی ہیں اور بغیر ضرورت کے مباح نہیں ہوئی۔ فقہاء و روای پر پیشاب پینا جائز ہے لیکن جنگ، فساد اور شہر بدوی میں جب اور کسی جانور چیز سے تلک نہ ہو سکے تو مردوں کے لیے یہ تقسیم پینا جائز ہے اور شریعت میں اس کی بہت شائستگی اور اس کا قسمی بخش جواب یہ ہے کہ کمالی انشیرین و سلم کوئی سے معلوم ہو گیا تھا کہ ان کی شائستگی سے ہوگی اور جب شہاد کا عین ہو تو حرام چیز سے علاج جائز ہے۔ جبکہ اگر شہر بدوی کا بیان میں مکرر کہنا اور شراہ پینا جائز ہے۔ ان اس وقت حرام چیز سے علاج جائز نہیں ہے جب حرام چیز سے شہاد حاصل ہوئی نہ کہ شہاد پینا جس سے کہہ کر یہ بات یقیناً سمجھ سے کہ نہی کسی اور علیہ وسلم نے ان کو پیشاب پینے کا حکم بطور دوا دیا تھا۔ اور وہ اس علاج سے بھی ہو گئے اور علاج ضرورت کے قائم تمام ہے۔ علامہ قاضی فرما ہے: الاما اصطوحہ تم الیہ

۱۰۔ علامہ ہامدان معجم ہامدان ہی مہاشہ سہیل مشہور ۱۵۵۰ھ اور ۱۱۸۵ھ ۲۸ ص ۳۱۵ مطبوعہ مکتبہ دار قرطبہ عمان

۱۰۔ علامہ ابوبکر محمد بن علی بن خلدون دمشقی دہلی کی تشریح ۱۲۸۰ھ، اکمل اکیال المطبعہ ۴ ص ۴۹ مطبوعہ

فتحا کے اسی اتفاق کا سبب یہ ہے کہ اس وقت میں غلط اور کیا یا نہ تھیں گے لیے ہے یا تحیر کے لیے یا ہنس
فتحا کے نزدیک یہ بیان اور تفصیل کے لیے ہے یعنی مختلف ہزار کی وضاحت کے اتفاق سے مختلف سزاؤں کا بیان
ہے جو اگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے اور ابن قتیبہ کے نزدیک غلط اور تحیر کے لیے ہے یعنی امام اور قاضی کو
اختیار دیا گیا ہے کہ وہ ان سزاؤں میں سے کوئی ایک سزا دے۔

غلام حبیب کی روشنی میں ذاکر کے صرف ڈرانے کی سزا
امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی سزا شہر بدر کا ہے کیونکہ اسے تلافی فرماتا ہے: او یضہوا من الامم من بیان کر
شہر بدر دیا جائے؟

امام ربیع بن خثیمہ نے کہا: جب ذاکر اس میں قادیان اور حکنیہ در قتل کریں اور وہاں
کوئی قتل کر نہ کرے تو نکال دیا جائے گا کیونکہ اسے تلافی فرماتا ہے: او یضہوا من الامم (امام ربیع بن خثیمہ)
اس جملہ میں کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور ابن خثیمہ، قتادہ اور علی بن زید کا قول ہے، اور ابن
نکاتے کا سن ہے کہ ان کو تمام شہروں اور قصبوں سے نکال دیا جائے، اور ان کے لیے کسی شہر میں رہنے کا حکم
نہ ہو، اس طرح کی تفسیر میں امام ربیع سے مروی ہے اور حضرت ابن عباس سے یہ روایت ہے کہ اس کی ایک شہر سے
دوسرے شہر میں نکال دیا جائے جس طرح کہ کنسہ پر کیا جاتا ہے، اہل قادیان ایک جگہ کے رہتے ہیں تو یہ امام ربیع کا قول ہے
ہے کہ ان شہر میں اس کو رہا جائے اس میں کوئی تفریق دیا جائے جس طرح ان کے شیخ ابن کثیر سے امام ابو حنیفہ
سے فرمایا کہ ان میں سے نکالنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو تفریق دیا جائے جس کو وہ تفریق کرے، امام شافعی کا یہ قول
کا قول ہے۔ کیونکہ انھوں نے کہا کہ اس حدیث میں امام اس کو تفریق دیا جائے اور اگر اس کی حدیث سے ذاکر تفریق نہ کرے تو اس کو
تفریق کر دے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ قاضی کا مسمیٰ یہ ہے کہ امام ذاکر کوئی پر حدود جاری کرے کہ اسے تفریق کرے
یہ حضرت ابن عباس سے ایک روایت ہے۔ ابن شریح نے کہا ذاکر کو ان کے شہر کے لیے قادیان کی روایت میں تفریق
کر دے یہ قول امام ربیع کے قول کی شکل ہے۔ امام ربیع نے یہ ہے کہ اگر کوئی شہر میں رہے تو وہاں
جا کر ڈاکر میں گئے اور اگر کوئی دھارہ نہ تھیں گے۔ اس لیے کہ ذاکر تفریق کر دے۔

ابن خثیمہ نے کہا: ابن خثیمہ نے کہا: یہ حدیث میں تفریق ظاہر آیت ہے کہ کوئی قادیان نکالنا، مگر اگر وہ نکالنا
ہے اور تفریق کا کوئی روئے ہے اگر ان کو کسی قصبہ کی طرف نکال دیا جائے تو اس کی دلیل او یضہوا من
الامم (امام ربیع بن خثیمہ) ہے کیونکہ وہی آیت کا مسمیٰ یہ ہے کہ اگر تمام زمینوں سے نکال دیا جائے۔ یا
ہمارے اصحاب نے یہ بھی کہا کہ اسے کتبہ کے لیے شہر بدر کیلئے بہت ہی کثیف حدت کے لیے شہر بدر کرنا
چاہیے جس میں اس کی قربان ہو جائے اور اس کا چاہل ہیں شکیب ہر جیسے امام ربیع کا خیال ہے کہ ایک سال کے لیے

۱۔ علامہ ابن قتیبہ نے امام ربیع کا قول اور ہمارا مذہب بیان نہیں کیا، اسی بحث کے اخیر میں ہم محدث کے خلاف سے امام ربیع
کا چارہ مذہب بیان کر رہے ہیں۔

عن زرارة

قمری دی ہائے

اور حضرت حبیب شافعی بن شرف نزاری کہتے ہیں:

قالا عبد الامام من رجل امن جماعة

انهم يترصدون طرقه ويخيفون الصليبي ولم

يأخذوا بهن مالا لا يقتلوا انفسا طليهم وعزهم

بالعس وغيره قالوا سر يدعوا العيس في هذه

الحال في غير موضعهم اولي لانه احرط وابلغ في

النجرة والاحاش لله

جب اسلام کو یہ امر جانے لگا کہ شیعی باغیہ مسلمانوں

کی حالت نگاہ کرتے اور ان کے ساتھ دوستی میں رہتا ہے۔ لیکن انہی

مذہب انہی نے کسی کو قتل کیا ہے کسی کو قتل کیا ہے تو

ان کو پکڑ کر قید کر دیا اور ان کے ساتھ دوستی میں رہتا ہے۔

اسی صورت میں ان کو کسی اور گروہ کو قتل کرنا زیادہ بہتر ہے۔

یہ کہہ ڈالنے کو ڈرانے اور دہشت زدہ کرنے کے لیے

یہ زیادہ مؤثر تہمید ہے۔

امام شافعی اور علامہ غزالی شافعی کے قولوں سے واضح ہو گیا کہ اسی صورت میں امام شافعی کا نظریہ امام ابو حنیفہ سے

مختلف نہیں ہے۔

اسی بحث کے شروع میں ہم نے علامہ ابن قدامہ کو یہ عبارت نقل کی تھی اس سے یہ دیم ہوتا ہے کہ اسی صورت میں

امام ابی حنیفہ کا مذہب بھی ایسا ہے کہ جب ڈاکو روٹی ڈالیں تو ان کو قید کر دیا جائے لیکن درحقیقت ایسا نہیں ہے۔ امام ابی حنیفہ کہتے

ہیں کہ اسی صورت میں امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔

امام ابی حنیفہ کے یہ قول اس صورت میں ان سے وہی ہے کہ کسی سے انہی سے کہنا ہے۔ علامہ غزالی کہتے ہیں:

میں سے امام ابن قدامہ کہی ہے کہ یہ قول کہ اہل ذریعہ باہمی اسلام جب قتل کر دے اور قتل کر دے لیکن نہ مال میں نہ قتل کر دے

اور پھر پکڑے جائے تو امام ابی حنیفہ کے قول کے مطابق امام ابن قدامہ کہتا ہے کہ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ جب

دوستی میں دشمنی تو امام ابن قدامہ کہتا ہے کہ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے

اور امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

اس کو قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

امام ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے اس کے ہاتھ پیر کاٹ دے اس کو قید کر دے۔ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر قتل کر دے

۱۔ امام ابن قدامہ شافعی متوفی ۵۲۰ھ، کتاب الامم ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۲۲ھ

۲۔ علامہ ابن قدامہ شافعی متوفی ۵۲۰ھ، مختصر الامم ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۲۲ھ

عمر جو تمام فرقہ منسلک تھے ہیں، جس ڈاکر نے قتل کیا اور سال لیا اس کو قتل کیا جائے گا۔ جلا مناسب مال سات کھ سے اور سولی دی جائے گی حتیٰ کہ اس کی شہرت ہو جائے اور لاش اس کے وارثوں کے حوالے کر دی جائے گی۔ ملے
 طہرین قتلہ منسلک اس پر استمال کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر ذہنیت ہو جائے نازل ہوئے اندھی منسلک اور طہرین و طہرین
 پر نازل کر کے ہر اکرام نازل کیے جس شخص نے قتل کیا اور مال یا اس کو قتل کیا جائے گا اور سولی دی جائے گا اگر جس
 نے قتل کیا اور مال نہیں لیا اس کو قتل کیا جائے گا اور نہ ہی مال یا اور قتل جس پر کیا اس کے اور اور ہر کہ ممکن تھا
 سے لایا جائے گا۔ اسی حدیث کا نام اور ماڈرن نے روایت کیا ہے۔ ملے

اس باب کی حدیث میں عربی میں نے ڈاکر ڈاکر سے، ان کے قتل ہو جائے اور ہر ماڈرن ان اپ اسلامی حدود جاری کر کے
 کا بیان ہے اس مناسبت سے ہم نے ڈاکر کے تفسیر اکرام بیان کیے اس میں عربی میں نے اور حدیث کی مناسبت سے ترجمے کے
 تفسیر اکرام بیان کر دیں گے۔ فنقول و یا علیہ التوفیق والا مستعان بہ بالحق۔

ترتیب کا لغوی معنی | دو کا است میں سے کسی چیز کا دوسری چیز کی طرف رخ کرنا۔ کسی کو کچھ میں سے اور اس
 کو حکم سے لے کر اور محنت سے۔ علامہ زبیدی نے بھی وقت کے لفظ کا یہ معنی دیا ہے اور کہتا ہے کہ قتل
 یعنی ہر گاہ کسی شخص سے اس سے قتل کرنا ہے۔ کسی کو قتل کرنا وقت کہتے ہیں جب وہ اس کو قتل کر لے اور وہ
 اختیار کرے۔ ملے

ترتیب کا اصطلاحی معنی | اصطلاح شرعی میں ترتیب اس شخص کہتے ہیں جو دوسرا اس کو قتل کر لے اور قتل کرے۔
 خواہ اس کا کوئی مرتبہ نہ ہو نہایت سے ہر ایک کو قتل کرنا یا قتل سے ہر اور عام ہے
 کہ اس کا یہ قتل استیضاح ہر یا خار یا ہر یا اعتقاد۔

اس مرتبہ کے اعتبار سے جو شخص دوسری کا قتل کرے یا دوسری کی نفی کرے یا کسی دوسری کی تکلیف
 کرے مثلاً محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا انکار کرے یا آپ کی بعثت کے بعد کسی اور اصل یا علیٰ ہستی
 یا حتیٰ نجا کی پرورش کا جواز واقع نہ کرے یا آپ کی شہرت کا انکار کرے یا آپ کے بعد کسی دوسری کی نبی کریم کے تسلط مانے۔
 ایسے تمام شخصوں کو ترتیب میں اس طرح جو شخص ملزم تھا قتل کرنا، شراب دہی، زہری، قتل، چوری اور دوسرے چیزوں کو
 مفلح مانے وہ مرتبہ ہے۔ جو چیز یا معاملہ سے اس کا انکار میں اور خلاف ہے۔ مثلاً کوئی شخص بیع اور نکاح
 کے محال ہونے کا انکار کرے اس طرح یا غیر ذیل شری کے محسوس ہونے کے کسی چیز کو قتل کرنا یا قتل کرنا ہے،
 شواہد کی غرض نازی کسی کو قتل کرنا کہ اس کو قتل کرنا ہر سے یا کہہ کہ ان میں ہر ماڈرن فرقی ہیں یا کہ کہ شواہد
 کے رد سے فرقی ہیں۔

اس بحث کو دیکھتا نظر میں جاننے کے لیے حسب ذیل اصطلاحات کو کر لینا یا ہے۔

ملے۔ علامہ ابن تیمیہ بن عبد اللہ بن احمد الحنفی طبری مشرقی ۳۳۲ھ، متبعین الحنفی الشافعی ۶۹۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت
 ملے۔ علامہ ابن تیمیہ بن عبد اللہ بن احمد الحنفی طبری مشرقی ۳۳۲ھ، متبعین الحنفی الشافعی ۶۹۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۰۴۰
 ملے۔ سید محمد قطب ندوی فیضی مجلس مشرقی ۱۳۵۰ھ، تاج العربی شرح القاسم ۶۹۹ مطبوعہ مطبعہ فیروز گاہ ۱۳۵۰ھ

حال دون . (بقراء ۲۱۰)

رنگ چنبلی ہیں اور باس میں ہمیشہ رہیں گے۔

ازند او کی شرط ازند او کے تعلق کے لیے علی تنافی شرط ملتی ہے اس لیے چالی اور ناچھو بچہ پر تک حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔ اور جو شخص قشر میں از خود شستہ بر قضاہ خات کے نزدیک اس پر بھی ازند او کا حکم استقامت میں نہیں ہے۔ کیونکہ ازند او کا تعلق قضاہ اور اسکا دے کا ساتھ ہے اور میں غشی کی تشکیک وجہ سے غشی نہ کی ہوگی۔ اور اس حال میں ازند او کا حکم ملے گا۔ کیونکہ وہ اس غشی کی طرح ہے جو بند میں ہر روز وہ فیر کھفت ہے پس غشی کی طرح اس پر بھی ترکہ حکم جائز نہ ہوگا۔ (مناہ السنۃ ج ۴ ص ۱۳۴، اللہ العالی ج ۲ ص ۳۶۱)۔ قضاہ نہ اذوقہ کا ہر مذہب اور مذاہب کے امام جو سے ظاہر یہ ہے کہ اگر بشر میں غشی ہی جس کا اسطہ لانا صحیح ہے اور اس کے ترکہ میں بھی ہے۔ جس طرح اس کا طوق دینا اور اس کے بانی تصرفات صحیح ہیں۔ (مناہ السنۃ ج ۲ ص ۱۳۴، تنقیح فی تفسیر ص ۵۵، ص ۵۶، مطبوعہ بیروت)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ۔ قضاہ و نگہ اور قضاہ خالی کے نزدیک اپنے حکم نامہ کے لیے شرط نہیں ہے۔ جو پر ہر مذہب کا حکم لگانا صحیح ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کو قتل کیا جائے گا نہ لڑا جائے گا نہ کھڑی پر جزا اسلام کی جتنی باتیں لگائے گئے۔ اور اپنے ہونے تک اس کو قتل نہ کی۔ لہذا اس کے حکم لگانا خاری شدہ ہے تو اس کی محنت اس سے اشد ہو جائے گی لیکن بانی سزا میں اس پر نافذ نہیں ہو گی۔ کیونکہ وہ کھفت نہیں ہے۔ (اللہ العالی ج ۲ ص ۱۳۴) امام تاجی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ازند او کے لیے شروع شرط ہے اس لیے جو دہر کو پر ترکہ حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔ حدیث میں ہے کہ جس شخص کو قتل نہ ہوگا (غشی یا چھو سونے والے سے قتل نہ کر وہ سیدہ بھانٹا جب سے قتل نہ کرنا شروع ہو جائے اور عورتوں سے قتل نہ کر اس کی قتل نہ کر سنے کے بعد جان ترمذی ص ۲۲۲ مطبوعہ فرار محمد کراچی) منی ابو داؤد ج ۲ ص ۲۶۸۔ (مطہرہ تاہم) امام ابن جام کہتے ہیں کہ بانی ایک سیدہ امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے

کہ امام ابو حنیفہ نے امام ابو حنیفہ کے قتل کی طوت رواج کر لیا تھا۔ لہذا ازند او دوری تنافی شرط استقامت ہے اس لیے اگر کسی غشی کو پر ترکہ کیا گیا تو اس پر ترکہ حکم نہیں لگایا جائیگا۔ بشرطیکہ اس کا قلب اسلام پر مطمئن ہو اور اس حال میں اس کے جس کے ساتھ اس کی حدیث تائم ہو۔

مزدک حکم میں قضاہ اور اسلام کے خلاف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ان دو شرطیں مقرر کیں ہیں: یہی علی تنافی شرط مسلم کردہ اور تمام اہل اسلام کا تعلق ترکہ کے وجہ پر اچھا ہے۔ حضرت ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت سلمان حضرت ابو موسیٰ و حضرت ابن عباس اور حضرت زید بن ابی اسلمہ وغیرہم سے مروی ہے کہ ان کے نزدیک ازند او کا حکم مذہب کے خلاف نہیں کیا گیا پس اس پر اجماع ہو گیا۔

مذہب اور اسکا طریق مذہبی ترمذی ص ۲۲۲۔ کہتے ہیں: جو شخص اسلام سے ترکہ ہو جائے خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور وہ اپنے اہل عاقل ہوں اس کی کفرین دن تک اسلام کی حدیث دی جائے گی اور اس پر کھلی کی جائے گی اگر اس کے رجوع کر

۵۔ دوا مکمل الہی ان جام سنی ص ۱۶۱، فتح الباری ج ۵ ص ۲۲۸ مطبوعہ مکتبہ فرار محمد کراچی۔

موت سے ان ذریعہ علی کا مطلب یہ ہے کہ برائیوں کی طرف کو توبہ کرنے سے یا سزا دلانے میں بھی ہے کہ نہ توبہ مقرر کر
 قی نہیں کیا جائے گا کیونکہ جو عیب کی طرف کو کاروائی ثابت نہیں ہے۔

موت کو علی الغیر قتل کرنے پر فقہاء اختلاف کے دلائل اخصس اور شرعی حق کہتے ہیں: جب کرنا تھا
 اگر وہ مسلمان ہو مگر توبہ نہ کرے یا کسی طرح نہ دیا جائے، تو یہ کہ وہ بہت طلب کرے، اگر وہ بہت طلب کرے
 تو اس کے توبہ کی دل بہت دی جائے گی۔ مرتبین کے قتل کے وجہ پر اس آیت سے اختلاف ہے اور مصنفین
 یہ آیت مرتبین کے بارے میں سب دلائل کی وضاحت مندرجہ آیت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
 شخص اپنا دین تبدیل کرے اس کو قتل کر دو اور حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت عمار وغیرہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
 سے بھی روایت ہے کہ مرتبین کو قتل کرنا واجب ہے۔

موت کو قتل ہی کے واجب ہے کہ مرتبین کا ہم مرتبین طلب کی طرح ہے مگر ان سے بھی زیادہ ہے، مگر مرتبین
 عرب و عرب، اخصس، اخصس، اخصس کے قتل دہشتہ ہر آن مجید کی زبان میں نازل ہوا، اس کے بعد جو عربوں کے
 اس قتل کی پاسداری نہیں کی اور شریک کیا۔ اسی طرح مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر تھا اور آپ کی شریعت کی
 غور پر کرنا تھا اس کے بعد جو اس نے اسلام کی پاسداری نہیں کی اور نہ ہو گیا۔ پس میں طرح مرتبین طلب کے لیے
 موت وہ حکم میں اسلام یا غدار، اسی طرح مرتبین کے لیے بھی موت وہ حکم میں اسلام یا غدار۔ آج کہ اگر مرتبہ طلب
 کرے تو اس مرتبین دن کی بہت دی جائے گی، کیونکہ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ کاشف کے دوسرے مرتبہ پر گیا
 پس ہم پر اس کے شریک نہ تھا کیونکہ قتل کا نام ہے یا خود اس کو خود قتل کر دیتے ہیں یا کسی پر حق ظاہر ہو جائے، اور انکار
 شہ کے لیے بہت ضروری ہے، اگر وہ بہت طلب کرے تو انہی پر اس کو بہت دینا لازم ہے اور شریعت میں یہ بہت
 میں ملن مرتبین قتل سے کہا کہ سب غدار ہیں، اسی لیے اس مرتبین دل بہت دیتے اور اس سے زیادہ بہت د
 دے اور اگر وہ بہت طلب کرے تو ظاہر الراجح کے مطابق اس کو قتل الغیر قتل کر دیا جائے گا اور ان میں نام
 ہونی ضروری نام اور بہت سے یہ روایت ہے کہ نام کے لیے یہ مستحب ہے کہ اس مرتبین دن کی بہت دے غدار وہ
 بہت طلب کرے یا کرے اور ہم ظاہری دہشتہ ہر آن مجید کے بعد مابہت کر دینا کہ مرتبین دن کی بہت دینا، ہم پر واجب ہے
 اور بہت دینے سے ہے اس کو قتل کرنا مانوس نہیں ہے، کیونکہ ظاہر ہے کہ مرتبین دن کی بہت دینے کے پاس مرتبین سے
 ایک شخص آیا، آپ نے اس سے پوچھا کہ اس کی کوئی توبہ ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں، آپ نے کہا کہ آپ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر
 آپ نے پوچھا کہ چرتے کیا کیا؟ اس نے کہا کہ میں اس کے پاس گئے اور اس کو قتل کر دیا، آپ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر
 کی بہت کیوں نہیں دیا؟ غدار وہ کہہ کہ حق کو قتل کر دیتا، پھر آپ نے فرمایا کہ اس کے پاس اس کو قتل کر دینا
 حاضر ہیں تھا اور جب میرے پاس یہ خبر پہنچی تو میں اس سے ملنے نہیں تھا، اور یہ روایت اس پر دلیل ہے کہ بہت دینا
 مستحب ہے اور ظاہر ظاہر کی توبہ یہ ہے کہ حضرت عمر کے قتل میں اسلام کا شروع کرنے میں خود ہوا تھا اور اس کا
 کسی شخص کو قتل شہ قتل کر دیا تھا اور شہ ناکر برس کے بعد وہ کر دیتا تھا، اسی وجہ سے حضرت عمر نے
 بہت دینے کو کر دیا، لیکن اب ہمارے زمانے میں جب کی جڑیں راسخ ہو چکی ہیں اور حق پر ہی طرح ظاہر ہو

الله عليه وسلم قد قتل عليها فقال - هأما
كانت هذه تغتسل ثم قال لرجل ادرك خالدا فلما
يقطن ذرية ولا عيبا له

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر کہنے پر گئے تھے۔
فرمایا: عورت تو جنگ نہیں کر رہی تھی! ایک شخص سے فرمایا:
خاتون سے کہو کہ اپنے شوہر کو قتل نہ کرے۔

مس ۲۸) اور علامہ عمر غنی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل
کافرو ہر امتداد، (مبسوط ج ۱ ص ۱۰۹)۔

امام محمد بن حسن شیبانی روایت کرتے ہیں
عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لا
یقتل النساء اذا ارتد عن الاسلام ویجب
علہن یتیم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیحہ ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کو اپنی قوم کے لیے بھیجا ہے۔

اس حدیث کے تمام حارظین نے بھی رعایت کیا ہے۔
 امام ابن ابی قحیفہ رعایت کرتے ہیں۔

عن ابن عباس قال لا يقتلن النساء
إلا هن أو تعدن عن الإسلام وتكون يحبس
ويؤتى عمن إلى الإسلام فيجبرن عليه رضه

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
محب عورتیں (امیالیا زانیات) اسلام سے قبل ہر جا میں قرآن
کو ہر جگہ دفن کیا جاتے، اگرچہ ان کو قید کر دیا جائے، اللہ بن کو
اسلام لانے پر مجبور کیا جاتے۔

عن أبيه عن عطاء في المروعة قال:
٢ تقتل. ٥

یہ بیان کرتے ہیں کہ عطا نے مرتد کے پاس سے کہا ہے کہ اہل کفر قتل نہ کیا جائے۔

عن الحسن في المرقدة ثم قد عمن
الاسلام قال لا تقتل محبسا

حسن بصری نے کہا جو وحدتِ اسلام سے محروم ہو
ہمارے دہرے کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ قید کیا جائے گا۔

نقل مرتد کا قرآن مجید سے ثبوت

قل للمحللين من الإعراب سداً بكون

ان کی بچے رہنے والے دیہاتوں سے آپزائی گئے

شماره: ۱۱۵، مطبوعه دارالفکر، تهران، بهار ۱۳۸۲

ای قوم اولی باس شدید قضا کو ہم لوہیہوں۔
 حضرت یہ تم ایک ایسے قوم اور تم میں اہل یاسر کی طوٹ جاتے باز
 گئے جو سخت جنگجو ہو گئے تم سے لڑتے ہو گئے باہر ملان
 (فتح ۱۶)

اس آیت میں جس قوم کی طرف جنگ کی حریت دیا جانے کی خبر دی گئی ہے وہ تو کسی اس کے شوق لگتے ہیں۔ اہل یاسر
 طوائف اور ہنر کی کتابت کے لحاظ پر سید کرتا ہے کہ قوم اہل یاسر اور برہمن ہیں۔ اور سرسوی کی ایک جگہ اس کا یہی نظریہ
 ہے اگرچہ اس میں دیگر اقوال بھی ہیں۔ نیز علامہ آری نے لکھا ہے کہ اس آیت میں یہ تقریباً ہے کہ اس جنگجو قوم سے تم اتنا
 کرتے ہو جیسا کہ ان کا کرنا تھا۔ اس کے علاوہ اور کئی تفسیری حریت ہیں۔

اس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید نے ایک قوم کے لیے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
 لیے یہ سخت حکم باری ہر سے ملتا اور قضا کرتا ہے کہ جو سختی ہے خدا اس لیے کہ ہر قوم سے زیادہ شین ہر اور کسی قوم
 کا نہیں ہے اس لیے یہ سخت حکم بھی اس کو ہر بنا یا ہے جس کا ہر ہر کر ملی اللہ شق کرنے کے حکم پر صاف کے رہا ہے۔
 کے لڑان کے تحت بیان کر چکے ہیں اور اتنا اس لیے کہ علامہ آری کی نقل کردہ روایات سے اس سے کہ اس قوم سے ملاد
 جو متینہ کے مذہب ہیں۔

قتل مرتد کے بڑے جرم میں اہل حدیث ائمہ صحابہ اور اقوال تابعین | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بول دینه وفاقته ۱۰
 سترت ابی ہاشم رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنا دین تبدیل
 کرے اس کو قتل کر دو؟
 امام ابوسعید کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بول دینه وفاقته ۱۰
 حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنا دین
 تبدیل کرے اس کو قتل کر دو؟
 امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہما کے حوالے سے ذکر کرتے ہیں:

عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بول دینه ۱۰
 حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے دین کو تبدیل

۱۔ امام ابن اسماعیل بخاری، سنن بخاری، ج ۱، ص ۱۰۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام بخاری، سنن بخاری، ج ۱، ص ۱۰۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۸۱ھ

فاقتلوه۔

رواہ الطبرانی وجہ لہ المشتات لہ

کے لئے لکھ کر دو۔ اس حدیث کا امام طبرانی نے متابعت کیا ہے اور اس کے تمام ہادی ثقہ ہیں۔

اس حدیث کے امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے مگر اس کے امام احمد الشافعی نے بحکم روایت کیا ہے۔ کہ۔

عن حمید بن خلاد ان معاذ بن جبل اتي ابا موسى وهند ورجل يهودي فقال: ما هذا فقال: هذا يهودي اسلم ثم ارتد وقد استناب به ابو موسى فشهروا قتال، فقال معاذ: يا جليس حتى اضرب عنقه، قضى الله وقضى رسولہ۔ کہ۔

حمید بن خلاد کہتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل حضرت ابی موسیٰ و ہند کے پاس گئے ان کے پاس ایک یہودی شخص تھا جس سے کہا یہ کیا ہے، یہودی نے کہا یہ ایک یہودی شخص تھا، سلطان ہمارے پروردگار نے حضرت ابی موسیٰ کے درمیان ایک ایسی کڑی حکمت رکھی کہ اس کی مصلحت دیکھ کر اس نے کہا کہ اس کو مار دینا میری مصلحت نہیں ہے، اس کی گردن کاٹنا اور اس کی وقت کیسے نہیں چھوڑی گا یہ اللہ کا فیصلہ ہے اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے۔

اس حدیث کے امام بیہقی اور امام حلی نے روایت کیا ہے۔ کہ۔
امام عبد اللہ بن عباس نے روایت کیا ہے۔ کہ۔

عن حميد بن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابيه قال: اخذني مسعود فوجها لوتولا عن الاسلام من اهل العراق فكتب فيهم ابي عمر، فكتب اليه ان اعرض عليهم دين الحق وشهادة ان لا اله الا الله، فان قبلوها فدخل عنهم وان لم يقبلوها فاقتلهم، فقبلها بعضهم فتركهم ولم يقبلها بعضهم

حمید بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عراق کے ایک گروہ کو لے کر لایا جو اسلام و فتنہ کے بدتر بد گئے تھے، حضرت ابن مسعود نے ان کا حکم عدم کرنے کے لیے دعوت کو کرنا دیا، حضرت نے ان کا جواب کیا کہ اگر یہ دین حق اور کلمہ شہادت پیش کر دوں گے تو ہم تم کو قتل میں تو ان کو چھوڑ دو اور اگر اسلام قبول نہ کریں تو قتل کر دو، اس میں اس سے بھی نے اسلام قبول کر لیا ان

- ۱۔ مائتہ فرامین علی بن ابی بکر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما ۲۱۱ ص ۲۵۵ طبع دار الفکر بیروت، الطبعة ثانیہ ۱۳۸۰ھ
- ۲۔ مائتہ فرامین حضرت عثمان رضی اللہ عنہما ۳۳۵ ص ۳۳۵ طبع دار الفکر بیروت، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۰ھ
- ۳۔ مائتہ فرامین عثمان رضی اللہ عنہما ۳۳۵ ص ۳۳۵ طبع مکتبۃ اسلامی بیروت، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۰ھ
- ۴۔ مائتہ فرامین عثمان رضی اللہ عنہما ۳۳۵ ص ۳۳۵ طبع دار الفکر بیروت، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۰ھ
- ۵۔ مائتہ فرامین عثمان رضی اللہ عنہما ۳۳۵ ص ۳۳۵ طبع مکتبۃ اسلامی بیروت، الطبعة ثانیہ ۱۳۷۰ھ
- ۶۔ مائتہ فرامین عثمان رضی اللہ عنہما ۳۳۵ ص ۳۳۵ طبع دار الفکر بیروت، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۰ھ

حقیقت یہ ہے کہ ذیالہ شہان اس اس کے لیے آزادی ملے اور عیت نکھر کر سے گم اور سے ہماریں بھی ڈراما
سکتا، وہ نہ کھلی جان دہل، عزت اور اکبر و کفری تختہ نہیں ہوگا، اس لیے ضروری ہے کہ اگر اور امتداد کے لیے حدود
اور قید و مقر کی جائیں اور ان حدود کو تنزیہاً نقل نہیں سے ہوگا یا دلی اجزی سے، اگر ان حدود کو تنزیہاً نقل نہیں سے کہ ہمارے
توان حدود کی سطح، منظر نظم اور ہر کوا آسکان ہے۔ اس لیے ان حدود اور قید میں وہی پر اعتماد کرنا ہوگا اور یہ دلی الہی
ہے جس سے مرئی سنز تنزیہ کرنا بیان کہ ہے، جیسا کہ ہم قرآن مجید، احادیث و کتب، اور ادراغ و امتداد میں سے واضح کر
چکے ہیں۔

نہیں منتشر تین کہتے ہیں کہ مذکور نقل کی سزا دینا خود قرآن مجید کے خلاف ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے: **وَاَكْفَاءُ**
فِي الدِّمَى (البقرہ: ۱۷۵)۔ (یعنی قتل کرنے) میں ہر نہیں ہے: **وَمَنْ كَرِهَ اِلَیْہِ یَرِیْہِ** کہ آیت کا فہم اصل کے تحت ہے
یعنی ہر، تنزیہاً کا ہر ہر کے بارے میں نہیں ہے کیونکہ پوری آیت اسی طرح ہے:

۲ ارادہ فی الدین قد تبین الرشید
من اللوۃ فمن یکرہ بالطاغوت ویؤمن
بآلہ فقد استمسک بالعمودۃ الوثقیلا
انصام لہا وبقہ (۲۵۶۰)

اور کہ اصل کے متعلق میں ثابت سے مزید کے متعلق زیادہ سخت احکام دہے ہیں جن کی تفصیل ہم "مذکور نقلی مضمون
قتل کرنے پر عقار امتحان کے خلاف" کے دلیلی بیان کر چکے ہیں۔

بَابُ ثُبُوتِ الْقِصَاصِ فِي الْقَتْلِ
بِالْحَبْرِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُحَدِّدَاتِ وَ
الْمُتَّفَدَّاتِ وَقَتْلِ الرَّجُلِ بِالْمَرْأَةِ

۳۳۳۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَدَّثَنَا
يُونُسُ بْنُ عَبْدِ اَلْوَہِدِ الْهَمْدِيُّ اَبُو الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ
بْنِ سَالِبٍ عَنْ اَبِي نُبَيْلٍ قَالَ قَالَ اَبُو هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ يُونُسُ اَوْ هِشَامٌ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ
يَحْتَجُّ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ
عَلَيْكَ وَتَسَلَّمَ وَبَقَاةٌ مَقَاتِلًا قَالَا
اَقْتَدَلَتْ خُلْدَةُ كَا شَاةٌ يَزِيدُهَا اَنْ لَا

حدیث اس میں ایک دفعی امر سے بیان کرتے ہیں کہ
کیا بروی سے ایک لڑکی کا باندی کے قتل کی حالت کی خاطر
بہر سے قتل کر دیا، اس لڑکی کو جلیانہ علیہ وسلم کی حدیث
میں بھی یاد آئی، کیونکہ اس میں کہا گیا ہے کہ جلیانہ علیہ وسلم کی حدیث
اور علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو ان شخصوں سے قتل کیا ہے:
اس نے ہر کے اشارے سے کہا کہ جلیانہ علیہ وسلم نے وہی
کہا کہ اس نے ہر کے اشارے سے کہا کہ جلیانہ علیہ وسلم نے
سے میری بار سال کیا کہ اس نے کہا ہاں! اور سے اشارہ

ثُمَّ قَالَ لَهَا النَّبَايَةُ قَا شَارِبَتْ بِرَأْسِهَا أَنْ لَا
تُفَرِّقَنَّ بَيْنَ الرَّبِّ وَرَبِّهَا فَفَاتَتْ نَعْفَةَ أَشَارَتْ
بِرَأْسِهَا فَقَتَلَتْهُ رَمْسُ الْوَلَدِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيَّنَ حَبِيبُ بْنُ

کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے سر کو دو
تھپڑوں سے کھینچ کر مار دیا۔

۴۶۳۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَمَّارِيُّ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ الْحَارِثِ
م وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ
يَعْلَى عَنْ شُعْبَةَ بْنِ هَاشِمٍ الْأَسَدِيِّ عَنْ
وَيْلٍ حَبِيبِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَوْلَهُمْ رَأْسُهُ
بَيْنَ حَبِيبِ بْنِ

دو مختلف سندوں کے ساتھ یہ روایت مروی ہے
اور اس میں ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اس کا سر
دو تھپڑوں کے درمیان کھینچ دیا۔

۴۶۵۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْبَرَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ
عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ بَرَّ حُلْدَمِ
أَيْمَهُمْ قَتَلَ جَارِيَةً مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى
حُبِّهِ لَهَا شَعْرٌ لَفَّاهَا فِي الْفُلْجِ وَ
رَمَسَهُ بِرَأْسِهَا بِأَلْجَجَانَةٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
يَعْلَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَرَّ بِهِ أَنَّ يُرْجَسَ حَتَّى يَمُوتَ فَرَجَحَ
حَتَّى مَاتَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بیکار
نے کچھ زمینوں کی خاطر انصار کی ایک لڑکی کو قتل کر دیا،
پھر اس کا کبک کنویں میں ڈال دیا۔ اس نے اس لڑکی کا سر
تھپڑوں سے کھینچ دیا تھا۔ پھر اس شخص کو کچھ ایسی اور اس کی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں لایا گیا۔ آپ نے
فرمایا جب تک یہ بیکار نہ مائے اس کی تھپڑوں سے جائے۔
پھر اس کی تھپڑوں سے کھینچ کر مار دیا۔

۴۶۵۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ مَعْمَرٍ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ أَبِي بَرٍّ هَاشِمٍ الْأَسَدِيِّ
وَعَلَّاهُ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح مروی
ہے۔

۴۶۵۲ - وَحَدَّثَنَا هَدَّادٌ عَنْ أَبِي نُوَيْلٍ
حَدَّثَنَا هَقَامٌ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ عَنٍّ عَنْ أَبِي
نُؤَيْلٍ قَالَ قَالَ أَبُو جَرِيَّةٍ رَأْسُهَا وَحَدَّثَنَا
رُحَى بْنُ حَبِيبٍ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ هَدَّادٍ عَنْ
هَدَّادٍ عَنْ هَدَّادٍ عَنْ هَدَّادٍ عَنْ هَدَّادٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ ایک لڑکی اس حال میں پانی پانی کر رہی تھی کہ اس کا سر تھپڑوں سے
کھینچا جاتا تھا، لوگوں نے اس سے پوچھا کہ تیرا یہ ساتھ
یہ کس نے کیا ہے؟ کیا انانے، نواں ہے، حتیٰ کہ لوگوں نے ایک
بیکار کو مار دیا، اس نے سر کے ساتھ اشارہ کیا پھر اس

يَهُودِيًّا قَاتِلًا وَمَاتَ بِرَأْسِهَا فَأَخَذَ الْيَهُودِيُّ
فَاقْتَرَعَ مَرَّتَيْنِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يُرْسِلَ رَأْسَهُ بِالْحِجَارَةِ.

ہر وہی کہ پھوٹا گیا اور اس نے دُشمن کا انتقام کر لیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ اگر کسی کو کسرِ خوار سے کھل دیا جائے۔

حدیث الباب میں قتل کے ثبوت کا تعین

اس باب کی تعلیم پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ جو باطل اور بدعت
نے غیر کلمہ اربعہ کے تحت کے علمائے اہل مذاہب کے بیان پر اس
باب سے کیا اجتہاد حاصل کیا ہے؟ جب حنفی کے متنبہل کے قول
کا نظریہ کو تسلیم کر دیں علم ہو گیا ہے کہ اس مذاہب کا فاضل و دہریہ
حقانی تاہم یہ گاہا ہوں سے ہوتا ہے یا نہی کے اعتبار
سیا کہ اس باب کی حدیث نمبر ۳۲۵۲ میں ہے (صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۸
۱۰۱۵) میں بھی جہت کے فاضل کے اقوال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قل کے ثبوت میں امام مالک کے قول کی وضاحت

[illegible]

آلہ قصاص میں ائمہ مذاہب کی آراء

حضورِ جلالِ اقدس میں پہنچ گئے ہیں۔ عمر بن عبدالعزیزؒ، قاضی حجاز، ابن
سیرین، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور، اسحاق، زہد، ابن المنذر
اس پر استیصال کیا کہ اسے گرفتار کر کے قتل کر دیا جائے گا۔ اس کی سزا
ایک سالہ قید تھی۔ لیکن اس نے قتل کی سزا سے بچنے کے لیے اپنے
بھائی کو اطلاع دی۔ ان مجاہدوں نے اس کی مدد کی۔ اس نے قتل
کے واقعہ کو انکار کیا۔ اس کی سزا سے بچ گیا۔

۱۴۰۰. حافظ شهاب الدین احمد بن علی ابن عمر مستوفی بن ستافورستی ۸۵۲ هـ.، نفع الناری ج ۱، ص ۱۹۹، مطبوعه وزارت اکتوت، ۱۹۹۰. ۱۴۰۱. ۱۴۰۲. ۱۴۰۳. ۱۴۰۴. ۱۴۰۵. ۱۴۰۶. ۱۴۰۷. ۱۴۰۸. ۱۴۰۹. ۱۴۱۰. ۱۴۱۱. ۱۴۱۲. ۱۴۱۳. ۱۴۱۴. ۱۴۱۵. ۱۴۱۶. ۱۴۱۷. ۱۴۱۸. ۱۴۱۹. ۱۴۲۰. ۱۴۲۱. ۱۴۲۲. ۱۴۲۳. ۱۴۲۴. ۱۴۲۵. ۱۴۲۶. ۱۴۲۷. ۱۴۲۸. ۱۴۲۹. ۱۴۳۰. ۱۴۳۱. ۱۴۳۲. ۱۴۳۳. ۱۴۳۴. ۱۴۳۵. ۱۴۳۶. ۱۴۳۷. ۱۴۳۸. ۱۴۳۹. ۱۴۴۰. ۱۴۴۱. ۱۴۴۲. ۱۴۴۳. ۱۴۴۴. ۱۴۴۵. ۱۴۴۶. ۱۴۴۷. ۱۴۴۸. ۱۴۴۹. ۱۴۵۰. ۱۴۵۱. ۱۴۵۲. ۱۴۵۳. ۱۴۵۴. ۱۴۵۵. ۱۴۵۶. ۱۴۵۷. ۱۴۵۸. ۱۴۵۹. ۱۴۶۰. ۱۴۶۱. ۱۴۶۲. ۱۴۶۳. ۱۴۶۴. ۱۴۶۵. ۱۴۶۶. ۱۴۶۷. ۱۴۶۸. ۱۴۶۹. ۱۴۷۰. ۱۴۷۱. ۱۴۷۲. ۱۴۷۳. ۱۴۷۴. ۱۴۷۵. ۱۴۷۶. ۱۴۷۷. ۱۴۷۸. ۱۴۷۹. ۱۴۸۰. ۱۴۸۱. ۱۴۸۲. ۱۴۸۳. ۱۴۸۴. ۱۴۸۵. ۱۴۸۶. ۱۴۸۷. ۱۴۸۸. ۱۴۸۹. ۱۴۹۰. ۱۴۹۱. ۱۴۹۲. ۱۴۹۳. ۱۴۹۴. ۱۴۹۵. ۱۴۹۶. ۱۴۹۷. ۱۴۹۸. ۱۴۹۹. ۱۵۰۰. ۱۵۰۱. ۱۵۰۲. ۱۵۰۳. ۱۵۰۴. ۱۵۰۵. ۱۵۰۶. ۱۵۰۷. ۱۵۰۸. ۱۵۰۹. ۱۵۱۰. ۱۵۱۱. ۱۵۱۲. ۱۵۱۳. ۱۵۱۴. ۱۵۱۵. ۱۵۱۶. ۱۵۱۷. ۱۵۱۸. ۱۵۱۹. ۱۵۲۰. ۱۵۲۱. ۱۵۲۲. ۱۵۲۳. ۱۵۲۴. ۱۵۲۵. ۱۵۲۶. ۱۵۲۷. ۱۵۲۸. ۱۵۲۹. ۱۵۳۰. ۱۵۳۱. ۱۵۳۲. ۱۵۳۳. ۱۵۳۴. ۱۵۳۵. ۱۵۳۶. ۱۵۳۷. ۱۵۳۸. ۱۵۳۹. ۱۵۴۰. ۱۵۴۱. ۱۵۴۲. ۱۵۴۳. ۱۵۴۴. ۱۵۴۵. ۱۵۴۶. ۱۵۴۷. ۱۵۴۸. ۱۵۴۹. ۱۵۵۰. ۱۵۵۱. ۱۵۵۲. ۱۵۵۳. ۱۵۵۴. ۱۵۵۵. ۱۵۵۶. ۱۵۵۷. ۱۵۵۸. ۱۵۵۹. ۱۵۶۰. ۱۵۶۱. ۱۵۶۲. ۱۵۶۳. ۱۵۶۴. ۱۵۶۵. ۱۵۶۶. ۱۵۶۷. ۱۵۶۸. ۱۵۶۹. ۱۵۷۰. ۱۵۷۱. ۱۵۷۲. ۱۵۷۳. ۱۵۷۴. ۱۵۷۵. ۱۵۷۶. ۱۵۷۷. ۱۵۷۸. ۱۵۷۹. ۱۵۸۰. ۱۵۸۱. ۱۵۸۲. ۱۵۸۳. ۱۵۸۴. ۱۵۸۵. ۱۵۸۶. ۱۵۸۷. ۱۵۸۸. ۱۵۸۹. ۱۵۹۰. ۱۵۹۱. ۱۵۹۲. ۱۵۹۳. ۱۵۹۴. ۱۵۹۵. ۱۵۹۶. ۱۵۹۷. ۱۵۹۸. ۱۵۹۹. ۱۶۰۰. ۱۶۰۱. ۱۶۰۲. ۱۶۰۳. ۱۶۰۴. ۱۶۰۵. ۱۶۰۶. ۱۶۰۷. ۱۶۰۸. ۱۶۰۹. ۱۶۱۰. ۱۶۱۱. ۱۶۱۲. ۱۶۱۳. ۱۶۱۴. ۱۶۱۵. ۱۶۱۶. ۱۶۱۷. ۱۶۱۸. ۱۶۱۹. ۱۶۲۰. ۱۶۲۱. ۱۶۲۲. ۱۶۲۳. ۱۶۲۴. ۱۶۲۵. ۱۶۲۶. ۱۶۲۷. ۱۶۲۸. ۱۶۲۹. ۱۶۳۰. ۱۶۳۱. ۱۶۳۲. ۱۶۳۳. ۱۶۳۴. ۱۶۳۵. ۱۶۳۶. ۱۶۳۷. ۱۶۳۸. ۱۶۳۹. ۱۶۴۰. ۱۶۴۱. ۱۶۴۲. ۱۶۴۳. ۱۶۴۴. ۱۶۴۵. ۱۶۴۶. ۱۶۴۷. ۱۶۴۸. ۱۶۴۹. ۱۶۵۰. ۱۶۵۱. ۱۶۵۲. ۱۶۵۳. ۱۶۵۴. ۱۶۵۵. ۱۶۵۶. ۱۶۵۷. ۱۶۵۸. ۱۶۵۹. ۱۶۶۰. ۱۶۶۱. ۱۶۶۲. ۱۶۶۳. ۱۶۶۴. ۱۶۶۵. ۱۶۶۶. ۱۶۶۷. ۱۶۶۸. ۱۶۶۹. ۱۶۷۰. ۱۶۷۱. ۱۶۷۲. ۱۶۷۳. ۱۶۷۴. ۱۶۷۵. ۱۶۷۶. ۱۶۷۷. ۱۶۷۸. ۱۶۷۹. ۱۶۸۰. ۱۶۸۱. ۱۶۸۲. ۱۶۸۳. ۱۶۸۴. ۱۶۸۵. ۱۶۸۶. ۱۶۸۷. ۱۶۸۸. ۱۶۸۹. ۱۶۹۰. ۱۶۹۱. ۱۶۹۲. ۱۶۹۳. ۱۶۹۴. ۱۶۹۵. ۱۶۹۶. ۱۶۹۷. ۱۶۹۸. ۱۶۹۹. ۱۷۰۰. ۱۷۰۱. ۱۷۰۲. ۱۷۰۳. ۱۷۰۴. ۱۷۰۵. ۱۷۰۶. ۱۷۰۷. ۱۷۰۸. ۱۷۰۹. ۱۷۱۰. ۱۷۱۱. ۱۷۱۲. ۱۷۱۳. ۱۷۱۴. ۱۷۱۵. ۱۷۱۶. ۱۷۱۷. ۱۷۱۸. ۱۷۱۹. ۱۷۲۰. ۱۷۲۱. ۱۷۲۲. ۱۷۲۳. ۱۷۲۴. ۱۷۲۵. ۱۷۲۶. ۱۷۲۷. ۱۷۲۸. ۱۷۲۹. ۱۷۳۰. ۱۷۳۱. ۱۷۳۲. ۱۷۳۳. ۱۷۳۴. ۱۷۳۵. ۱۷۳۶. ۱۷۳۷. ۱۷۳۸. ۱۷۳۹. ۱۷۴۰. ۱۷۴۱. ۱۷۴۲. ۱۷۴۳. ۱۷۴۴. ۱۷۴۵. ۱۷۴۶. ۱۷۴۷. ۱۷۴۸. ۱۷۴۹. ۱۷۵۰. ۱۷۵۱. ۱۷۵۲. ۱۷۵۳. ۱۷۵۴. ۱۷۵۵. ۱۷۵۶. ۱۷۵۷. ۱۷۵۸. ۱۷۵۹. ۱۷۶۰. ۱۷۶۱. ۱۷۶۲. ۱۷۶۳. ۱۷۶۴. ۱۷۶۵. ۱۷۶۶. ۱۷۶۷. ۱۷۶۸. ۱۷۶۹. ۱۷۷۰. ۱۷۷۱. ۱۷۷۲. ۱۷۷۳. ۱۷۷۴. ۱۷۷۵. ۱۷۷۶. ۱۷۷۷. ۱۷۷۸. ۱۷۷۹. ۱۷۸۰. ۱۷۸۱. ۱۷۸۲. ۱۷۸۳. ۱۷۸۴. ۱۷۸۵. ۱۷۸۶. ۱۷۸۷. ۱۷۸۸. ۱۷۸۹. ۱۷۹۰. ۱۷۹۱. ۱۷۹۲. ۱۷۹۳. ۱۷۹۴. ۱۷۹۵. ۱۷۹۶. ۱۷۹۷. ۱۷۹۸. ۱۷۹۹. ۱۸۰۰. ۱۸۰۱. ۱۸۰۲

اور پیاسا بندہ کر کے رکھا جائے گا مگر اتنے دُشمن میں مریگی تو جب دہرے غبار سے قتل کر دیا جائے گا اسی طرح اگر اس
فرق کیا جائے یا کسی بندہ سے جو بیکار ہے، مگر قاتی نے کسی شخص کے لئے اور بیکار کئے جس سے وہ مریگی تو قاتل کے بھی
لئے قصاص ہو کر کئے جائیں گے، مگر دوسری طرف قصاص قاتل کو غبار سے قتل کر دیا جائے گا۔ عام خبریں، اور اہل خبر
حسن بخیر، سفیان ثوری، امام احمد بن حنبلہ، امام محمد، امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ قاتل کو گمراہ مرد قاتل کی موت قتل
سے قتل کیا جائے گا، مگر کو گمراہ مرد قاتل یا کسی نے حضرت نواز بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا قود الا قود۔ قصاص موت دھار والی چیز سے نہ جائے؟
اصنام ٹھکانے سے نکالنا جس کے ساتھ حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
لا قود الا بالسیف۔ قصاص موت غبار سے دیا جائے اور امام ابو یوسف نے اپنی منہ کے ساتھ حضرت ابو یوسف
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا قود الا بالسیف۔ قصاص موت قتل سے
نہ جائے؟ اسی طرح حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا قود الا بحدید۔
قصاص موت دھار والی چیز سے نہ جائے؟ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا قود الا بالحدود۔ قصاص غبار سے ہے اور قتل غلط کی رویت صحابہ
پر ہے اور یہ حدیث حضرت عثمان بن حنیس، حضرت ابو بکر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت علی بن ابی طالب
اور حضرت انس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور بھی روایات کئی کے یہ شامہ ہیں اور ان کو کم از کم درج
ہے کہ حدیث حسن سے اس کے ساتھ اس کے ساتھ ہے۔

آکر انقصاص کے علوم میں اثر کشاثر کے دلائل کے جوابات | اثر کشاثر اس باب کی حدیث سے استدلال کرتے
ہیں کہ قاتی جس آلہ سے قتل کرے اسی آلہ سے
قصاص دیا جائے، مگر وہاں یہ بھی حنفی کہتے ہیں فقہانہ اس کے طلب میں کہتے ہیں کہ یہ اصل اثر علیہ وسلم نے اس میں کیا
کہ قاتل الطریق اور ڈاکہ کش میں قتل دیا اور ڈاکہ کش کو قاتل کی طرح پاسبان قتل کر سکتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں وقت کا
واقعہ ہے سبب قتل کی بنا پر تاہم یہ اصل اثر علیہ وسلم نے فرمادیا کہ مرنے والی کو بھی بعد میں اس سے شیعہ کر دیا جائے اور یہ
مستور ہو گیا ہے۔

اشارہ سے حکم کے ثبوت میں غرض | اشارہ میں کہتے ہیں کہ بعض کے اشارہ سے حکم کے ثبوت میں فقہاء کا اختلاف
ہے، لیکن امام مالک، امام احمد بن حنبلہ، امام ابو یوسف، امام احمد بن حنبلہ، امام ابو یوسف، امام احمد بن حنبلہ، امام ابو یوسف
اس کے اشارہ کو پہچان لیں تو اس سے حکم ثابت ہو جائے گا، اور اس کی وضاحت مائزہ ہے اور امام ابو یوسف، امام احمد بن حنبلہ، امام ابو یوسف
مزان سے کہ جب یہ بھی ہے کہ میرے کسی مسئلہ کا جائزہ لے لے اور نہ اس سے اشارہ کر دے تو اس کے کوئی
حکم ثابت نہیں رہتا جب تک کہ وہ حکم نہ کرے، امام ابو یوسف نے فرمایا کہ موت قتل کے اشارہ سے حکم کا ثبوت جائز

۱۔ حافظ ابوالحسن محمد غزالی، ص ۸۵، حدیث مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۵۴۔ ۲۔ مفسرہ اہل بیت الطاہرین ص ۱۳۴

۳۔ حدیث مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۵۴

امام ابوہریرہ رایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل في عيباً أوياً بجراً أو ضرباً بالنسوة أو بعضاً فقتله سفل الخلق إلا حديثاً - ۱۰

عن علي وابن مسعود أن شيبه العمد الحجد والعصا - ۱۱

ما ظف البیضا سے اس حدیث کا نام لہرائی کے حاشے سے

عن ابن مسعود قال: شيبه العمد والمجرد

العصا والسوط والد فقة والرفقة وكل

شیء عمدته یہ فقیہ التذنیف فی الدیۃ

اس حدیث کا بھی ماظف البیضا نے لہرائی کے حاشے سے

تمام روایں ملے ہیں۔

امام ابن ابی شیبہ رایت کرتے ہیں:

عن الحسن قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم قتل السوط والعصا شبه عمد - ۱۲

عن الشعبي والحکم وخماد قالوا ما

اصيب به من جمر أو سوط أو عصا فاق علی

انفس فهو شبه عمد وفيه الدية مخدطة - ۱۳

عن ابوہریرہ قال ما کان من قتل بیہر ولا

فہو شبه العمد وفيه الدية علی النکرة - ۱۴

۱۰۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۱۔ المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۲۔ ماظف البیضا نے لہرائی کے حاشے سے

۱۳۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۴۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۵۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۶۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۷۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۸۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۱۹۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

۲۰۔ امام عبد اللہ بن کرمیہ سنن ۲۸۰، المستدرک ۲۸۰، مجمع الزوائد ۲۸۰، الطبرانی ۲۸۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے دشمنی کرنا اور مارنا جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت علی اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے فرمایا کہ جو کچھ کرنا کہتا ہوں اس کی سزا موت ہے۔

وہ سے جس میں سزا دینے کا قصد ہو اور قتل کرنے کا قصد نہ ہو۔

علامہ طحاوی کا حکم عدلی ترین میں سمجھتے ہیں:

الاعمال کے نزدیک شہر جہد ہے جب کہ اس پر جسے
حزب لگا دے گا قصد کیا ہو جہاد نہ ہو، اور امام محمد نے کہا
اس کا قصد تارک ہے اور سزا دینا ہو۔

تشبہ العمد عند الامام محمد بالضرب بعمد
لئیس بسلامة قتال محمد، ویکون قصد الضرب
والتأديب بل
علامہ نووی سمجھتے ہیں:

کیونکہ اس سے تادیب سزا دینے یا جہاد کرنا
کرنے کا قصد کیا جاتا ہے نہ کہ قتل کرنے کا پس یہ شہر
محکم ہے۔

لان المقصد به التأديب او القتل
العضو لا يقتل فكان تشبه عمد۔

علامہ ابن ماجہ میں شامی سمجھتے ہیں:

کیونکہ شہر جہد میں قاتل حزب کا قصد کرتا ہے اس
اعتبار سے اس میں ضرب کا مقصد ہے اور عطا کا معنی
اس وجہ سے کہ وہ قتل کا قصد نہیں کرتا، کیونکہ
اس نے جس چیز سے حزب لگا دیا ہے وہ قتل نہیں ہے۔

لان فيه معنى العمدية باعتبار قصد
الغالب الى الضرب ومعنى الخطأ باعتبار
عدم قصد العمد الى القتل الا ان الالة
قتل۔
فانظر سمجھتے ہیں:

کیونکہ اس فعل میں اس اختیار سے مدد کا معنی
ہے کہ قاتل حزب کا قصد کرتا ہے اور اس اعتبار سے خطا
کا معنی ہے کہ وہ قتل کا قصد نہیں کرتا۔

لان في هذا الفعل معنى العمدية
باعتبار قصد الغالب الى الضرب ومعنى
الخطأ باعتبار عدم قصد العمد الى القتل۔
اور علامہ عبد البر میں معنی سمجھتے ہیں:

اس اعتبار سے سمجھتے ہیں کہ جب کہ امام پر مدد کے
نزدیک شہر جہد میں یہ شرط ہے کہ وہ سزا دینے کا قصد
کرے قتل کرنے کا قصد نہ کرے۔

وقال صاحب المجتبى يشترط عند
ابى حنيفة ان يقصد التأديب دون
الاتلاف۔

مولانا فخر الدین کے اپنے نقل کردہ حاکم جات اور ان کے علاوہ علامہ رشیدی اور علامہ ربیع کے حواصی میں

۱۔ علامہ ابن حبان میں یہی طریق ملتی ہے۔ کتاب الجہاد ج ۲ ص ۲۹۱ مطبوعہ مطبعہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ نووی میں یہی طریق ملتا ہے۔ ج ۲ ص ۲۹۱، بیس اسکا نقل ہے ص ۱، مکتبہ دارالحدیث

۳۔ علامہ ربیع ج ۱ ابن ماجہ میں شامی حوالہ ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۵ مطبوعہ مکتبہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۴۔ ابن ماجہ ج ۱ فائدہ ص ۲۵۵ ح ۱۰، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۵ مطبوعہ دارالحدیث ۱۳۲۷ھ

۵۔ علامہ عبد البر ج ۱ ص ۲۵۵ ح ۱، ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۵ مطبوعہ مکتبہ دارالحدیث ۱۳۲۷ھ

لازمہ ہوا کہ حسن مرثیہ (اور صاحب ہا) کہتے ہیں:

تقل عدو وجوب تعال ہے کسی کو تعدا قل
کرنا ہے اور تعدیر اذرع موت دل سے ہو سکتی ہے اور
دل سے کہ اگر تا کر کا استقامت کرنا پس اگر تا کر کا استقامت
قل عدو دل سے ہے۔

العدو هو القصد ولا يرتفع عليه إلا
بدليله وهو استعمال الالة القاتلة فكان
متممًا فيه عند ذلك ۛ

اس حدیث میں مان تصریح ہے کہ اگر قاتل سے قل کرنا قل کہ کی جلی ہے اور ہدف کی اگر قاتل ہے لہذا اس
قل کرنا باقی قل عدو وجوب تمام ہے۔

علامہ ابن کثیر کا کہنا ہے کہ یہ کہتے ہیں:

لو لم یکن قل کرنا کے لیے ایسے جزیہ سے مراد
کہ تعدیر کیا جائے جزیہ قل کرنا ملا اور اس قسم کا تعدیر
ابن ورفی میں ملے گا۔

فيكون القصد الى اوراق الحية بالاعتبار
بالسلام الذي هو جارح عامل في الطاهر
الباطن جميعا ۛ

اور ہدف کی جیم کے تعدیر زخم زاتی ہے اور ہم کے علاوہ اس باطل و دوسل میں مل کر رہے۔

نیز علامہ ابن کثیر کہتے ہیں:

قائے نامی نکل میں ہے کہ کلام الوداع کے مطابق
سب اور جزیہ کے شاہ جزیہ میں شکار مانا جاتی ہیں
تا کہ یا سب سے مراد نامی اور سب میں وجوب قصاص
کے لیے زخم گنے کی شرط نہیں ہے۔

في متناهی قاصو، خات في طاهر الرواية
في اعياد وما يشبه الحدين انفس والصر
والخصاص والذهب والفضة والابرة لا يشترط
الجرم لو جوب القصاص ۛ

علامہ ابن کثیر نے تاجی خان کی کہیں مان کر اور دیکھو وہ پوری عبارت اس طرح ہے۔

و اگر میں سے قصاص واجب ہو رہے ہے کہ مراد
یاد مرے عدو قل کیا جائے، مثلاً سوار، چوکی، نیزہ اور
تیرا وہ یہ اس کے حمل یا اس کے زخمی ہے جسے
کی سبجی طائفہ نیزہ میں کے قتل سے مراد کٹائے والی کلٹی
سوقن تیر، ہنر و کمان (بھلکا) کا تیر، بیکر اور تیر کا تیر
ہائے ہاں کہ اس کے سنوں سے ہائے یا سنوں
اس کے شاہ کہیں پر کار بھلکا تیر، بیکر اور تیر کا تیر

اما، الالة التي توجب القصاص اذا حصل
القتل عمدا بالآلة جارحة كالسيف والخنجر
والرمح والسهم حلالا كانت الالة او غير
حلال كما لو جرح بليطة القصب والرمح
الذي لا يستأن بعد ان يكون هدد او الجون
والعمود والنشابة والسهم الذي لا حصل
فيه اذار مائة فاصابه فخرجه او ضرب به بعمود

ۛ۔ علامہ ابن کثیر حسن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ ۵۶۳ھ، ہجری ۱۱۶۹ء مطبوعہ مطبعہ ترکہ علیہ رقت
ۛ۔ علامہ ابن کثیر ابن کثیر رضی اللہ عنہ ۵۷۱ھ، ۱۱۷۶ء، النسخہ شرح البیاض، مطبوعہ مطبعہ الترکہ علیہ رقت، المکرمہ
ۛ۔ ابن کثیر شرح البیاض، مطبوعہ مطبعہ الترکہ علیہ رقت، المکرمہ

اور چاندی سے جب ان سے مار کر کسی کو زخمی کر دے، یا
دھار دال کر لڑا کرے اس کا بیٹ یا بیٹا کو مارے یا اس کو بیل
درہم مارے تو تارک کے پڑے سے مارے تو وہ اس
سندھی ہر یا تارک اس کو زخمی کرے تو اس کا تمام
موت و زخمی ہی قاتل کی قتل کیا جائے گا۔

حدید اوصا یطیب الحدید کا النحاس و الشبہ و
الرمصاص والنحاس و القضة اذ احضر بہ فخرجہ
او شقی بطنہ بخشب محد او رصاص بصنیۃ
الغ درہم فخرجہ اولو یخرجہ ذوات
من ذلک یقتل نہ

کتاب السلام اور کسان کی قتل کر بھٹ میں گتے ہیں:

اسی طرح اگر کوئی کافر یا مشرک یا تائب یا کافر
سیہر، سونا اور چاندی تو تارک کو مارے تو اس سے
کو حکم ہے۔

وکن لک اذا کان فی صحن الحدید والنحو
والنحاس والذک والرمصاص والنحاس والفضۃ
فحکمہ حکم الحدید نہ
ظاہر میں بڑا کر دی گتے ہیں:

ظاہر الروایۃ میں ہے کہ کوئی کافر یا مشرک
کے مقابلہ میں شوق تائب وغیرہ ان کی قتل کے درپ
کے لیے زخمی کرنا شرط نہیں ہے۔

وفی ظاہر الروایۃ فی الحدید وما
یشبہ الحدید کا النحاس وغیرہ لا یشتط الجرح
لو جوب القصاص نہ
از تمام اعتبار ظاہر میں ہاں یہی نہی اگر تارک کی بھٹ میں گتے ہیں:

ظاہر الروایۃ کے مطابق اگر کوئی کافر یا مشرک
شوق تائب ہے، یا کوئی کافر یا مشرک کے لیے بنا گیا ہے اور
تارک کو مارے، یا کسی کافر یا مشرک کو مارے اور اس کی
سخت جنگی قوت ہے، یا کسی کافر یا مشرک کو مارے اور اس کے
بچاؤ کے لیے جنگی قوت ہے، یا کسی کافر یا مشرک کو مارے اور اس کے
تارک کی قتل کرے تو اس سے قتل کرنا واجب ہوگا شوق تائب
یا سنی کے شوق سے قتل کر دیا۔

ولا یشتط الجرح فی الحدید فی ظاہر
الروایۃ لانه وضع للقتل قال قتال وانزلت
الحدید فیہ بأش شدید وکن اکل ما یشبہ
الحدید کا نصف والرمصاص والنحاس و
القضة سواء کان یمضغ او یرض حتی لو
قتلہ بالمشقل منها یجب علیہ القصاص
کما اذا مضغ بہ بعضہ من صغرو او
رصاص نہ

ان تمام متنی اعتبار سے ظاہر یہ ہے کہ کسی کافر یا مشرک کو مارے
کی گولی یا سیسہ کی گولی ہے۔

۱۔ علامہ حسن بن مسعود اور احمدی مزیل ۲۹۵ھ و فتاویٰ قاضی غازی علی بن ابراہیم ۲۹۵ھ مطبوعہ مطبعہ بیروت برقی مصر ۱۳۱۱
۲۔ علامہ ابن کثیر بن مسعود مزیل ۷۰۰ھ و فتاویٰ قاضی غازی علی بن ابراہیم ۲۹۵ھ مطبوعہ مطبعہ بیروت برقی مصر ۱۳۰۰ھ
۳۔ علامہ ابن کثیر بن مسعود مزیل ۷۰۰ھ و فتاویٰ قاضی غازی علی بن ابراہیم ۲۹۵ھ مطبوعہ مطبعہ بیروت برقی مصر ۱۳۱۱
۴۔ علامہ ابن کثیر بن مسعود مزیل ۷۰۰ھ و فتاویٰ قاضی غازی علی بن ابراہیم ۲۹۵ھ مطبوعہ مطبعہ بیروت برقی مصر ۱۳۱۱

ان باب کو لکھ کر دینا اور ان میں طلاق اور نفقہ سے اور اب اگر تعلق کا کوئی ایسا نہ ہو تو اس کے بدلے میں صرف کسی عورت کے جان تکلیف کا وہ ذریعہ تلواریں سے زنا اور عورت اور عورت والا برائے کسی عورت کی ادا کرتی ہے اس کے بدلے میں تعلق کرنا جائز ہو گا اور لا خود والا باسیطہ میں حضور امانی سے بھی تعلق کے سوا ان چیزوں سے تعاضل دیا جائے جس میں تعلق کی طرح عورت اور عورت کا ذریعہ عورت سے زیادہ عورت اور عورت والا جو اس کے ذریعہ جان تکلیف اور عورت کا ذریعہ بکرا اور بکری ہے۔ بنابر یہی چنانچہ کے تعلق میں جان تکلیف کا ذریعہ عورت سے زیادہ عورت اور عورت والا طریقہ ہے اس سے فقہاء احناف کے ان دلائل کا یہ متعلق ہے کہ چنانچہ کے ذریعہ میں تعاضل دیا جائے عورت

آیات تعاضل میں مصنف کی تحقیق | یہ بات غلط ہے کہ جس طرح معنی طلاق نے حدیث کا خود والا ماسبقہ میں دلائل انصاف سے چنانچہ کے ذریعہ تعلق کرنے پر استدلال کیا ہے اس طرح معنی متعلق نے یہ دلائل انصاف سے تعلق کرنے پر استدلال کیا ہے کہ یہی ہے پہلے بیان کر چکے ہیں۔

ملاحظہ رہے کہ حدیث کا خود والا باسیطہ میں فقہاء احناف کے نزدیک تعلق میں ضرر نہیں ہے بلکہ اس سے عورت کا تعلق زیادہ ہے جس سے کائنات اور عورت اور عورت کے ساتھ تعلق حاصل ہو جائے، لہذا فقہاء احناف کی کسی اور جگہ پر مذکور نہیں کیا جاتا ہے۔ البتہ چنانچہ میں ہمارے نزدیک تعلق سے کائنات اذیت ہے۔

ماضی کی ترقی اور ترقی کائنات سے آج ہم زندگی اور عبادت کے تمام شعبوں میں فائدہ اٹھا رہے ہیں، انسانی فائدہ و سیکرہ رہی جاتی ہے، ماسبقہ میں بھی کی ترقی میں فائدہ رہی جاتی ہے، مگر پہلے کے حساب سے ترقی کے اوقات کا تعین کیا جاتا ہے، ان اوقات میں ماضی پر اعتماد کیا جاتا ہے، مگر یہ اللہ کی دلی پرویت حال کیلئے چیزیں کے اعلان پر مشتمل اور عبادت کا تعین پر مشتمل ہے، فائدہ ماضی میں اوست اور بیل گاڑیوں کی بجائے ریل اور ٹرکوں کی بجائے طیارے، عوام میں مارچ اور مسکے ہمارے جدید آلات میں ان کا اختیار کیا جاتا ہے۔ اور عبادت میں میٹھی میٹھی کے ترقی یافتہ طریقہ ان کے ترقی یافتہ طریقہ سے استفادہ کیا جاتا ہے اور جب ہم عبادت اور عبادت کے دوسرے تمام شعبوں میں ماضی کی ترقی یافتہ ایجادات سے فائدہ اٹھا رہے ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ تعلق سے تعاضل کیا جاتی ہو تو کسی اور ذریعہ سے عورت اور عورت والے آیت کا اختیار دیا جائے جب کہ ان آیت کا استعمال جیسے فقہاء کے بیان کردہ قاصد کے میں ملتا ہے۔

دیکھئے امام ربیعہ کے مرقف کے مطابق تعاضل اس وقت واجب بنتا ہے جب عورت یا عبادت کی چیز سے تعلق کیا گیا ہو مگر یہ تعلق عورت اور عبادت کے ذریعہ تعلق کرنے کا صرف اگر عورت یا عبادت سے تعلق کرنے کے تعلق کرنے کے تعلق تعاضل کو واجب قرار دیا، مگر حال میں تعلق کی گئی اور عبادت کی چیز نہیں ہے وہ عبادت کا تعلق نہیں بلکہ عبادت ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے جب کہ عورت عبادت اور عبادت سے تعلق کیا ہے

کہ جو کچھ اس زمانہ میں قتل کرنے کا عام اور معروف اور عوامی تھی اس لیے فقہاء سے یہ کہا کہ موت تو لڑکا دھار والی چیز ہے قتل پر قصاص واجب ہو گا اور عوامی طور پر قتل اور عوامی شای کے زمانہ میں قتل کا عام اور معروف خیر خیر قتل قتل اس لیے انھوں نے جسد قتل کی جگہ سے قتل پر بھی قصاص کو واجب قرار دیا۔ مگر بلا قصاص پہلے قتل قتل یا قتل زمانہ میں جسد اور جسد کے ساتھ قتل کرنے کا اور موت عوامی تھی اس لیے فقہاء نے قصاص لینے کے لیے قتل یا دھار سے دھار دے کا حکم کرنا بھی نہیں کیا۔ اب سائنس کی رخصت و ترقی سے بہت کچھ ہو گیا، گیس پیپر اور گیس زیادہ موت اور موت کا کائنات قتل کا زیادہ ہر جگہ ہیں۔ اس لیے ان آیت کے خیر قصاص دینا اور موت جاننے کے بعد قتل کا بہ نسبت اولیٰ اور واجب ہے۔ البتہ پانچویں جگہ سے نزدیک عوام سے زیادہ آیت ہے۔

کیا اس زمانہ میں قصاص لینے کا عمل حکومت کے سپرد کیا جاسکتا ہے؟

نزدیک و راجح یہ ہے کہ قتل کا قصاص لینے کے لیے دلا سے دیکھا جائے کہ جو کچھ قتل میں قصاص لینا انتہائی کم اور گراں قدر ہے۔ مگر یہ کہ قتل کرنے والے کو دہم یا زیادہ عذاب پہنچ جائے اس لیے فقہاء نے کہا ہے زخم کا قصاص لینے کے لیے نہ تو کسی کی کسی طاقت کا اور نہ ہر شخص (رجحان) کو پانا وکیل بنا دیں۔ ان کی طرف سے قصاص لینے اور اگر وہ لوگوں کو قتل کرنے والے سے اس ملک کی جوت میں تو کوئی فرق نہیں ہے۔ ولی اگر جان کا بدلہ آدھا تو اسے اچھی طرح لے سکتا ہے تو قصاص دینا ولی کا حق ہے لیکن ولی کا قصاص لینا اس پر موقوف ہے کہ وہ اگر قصاص کے استیصال سے اچھی طرح واقف ہو اور قصاص لینے پر قادر ہو۔ پہلے لہے جس لوگ بتیادوں سے مبلغ رہتے تھے اور ان کو چاہی طرح استعمال کرتے تھے۔ لیکن اب ایسے لوگ بہت کم ہیں۔ جو لوگوں کے استیصال سے بڑی طاقت، بول بکوب کسی شہر یا مکتبہ میں ایک عمارت میں رہتے ہیں۔ ان کی جماعت کی صلاحیت نہ تو ہو۔ اور تجربہ سے ثابت ہے کہ قطعاً، جیسا کہ اب بھی کسی عمارت کی بہ نسبت زیادہ موت کے ساتھ موت واقع کر دینے میں اور عام لوگوں کے لیے ان کا استیصال کرنا ممکن نہیں ہے۔ بلکہ یہ آیت حکومت کی طرف میں رہتے ہیں اور ان تمام اہم کاموں کا کام دلی کے سپرد نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ ولی کی طرف سے قصاص لینے اور قتل کے اندر اور دہم و ترقی کا یہ چاہیے کہ وہ قصاص لینا چاہتے ہیں تو حکومت کو قصاص لینے کا بہت دلی اور اگر وہ معتدل کا عمل صاف کرنا چاہتے ہیں تو حکومت کو قصاص لینے سے منع کر دیں۔

جب کوئی شخص حملہ آور کی ملافت کرتے ہوئے اس کی جان یا اس کے کسی عضو کو ہلاک کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں

بَاكَبُ الصَّائِلِ عَلَى نَفْسِ الْإِنْسَانِ
أَوْ عَضْوِهِ إِذَا دَفَعَهُ الْمَصُولُ عَلَيْهِ
فَأَتْلَفَ لِنَفْسِهِ أَوْ عَضْوَهُ لَا هَتْمَانُ عَلَيْهِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب کوئی شخص کسی اور کی جان یا اس کے کسی عضو کو ہلاک کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔

۴۲۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
أَبُو بَكْرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ رُزَاةٍ عَنْ
يَعْقُبَ بْنِ حَصْبَةَ قَالَ قَالَ يَحْيَى
بْنُ مُثَنَّى أَدْرَأُ أَمِّيَّةً رَحَلًا فَعَصَّ
أَحَدُهَا صَاحِبَهُ فَانْتَرَعَهُ يَدُ مَنْ
فِيهِ فَانْتَرَعَهُ مَكِيَّةً وَ قَالَ أَبُو الْمُثَنَّى
كُنِيَ يَجِبُ فَاحْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا يَفْعَلُ أَحَدُكُمَا
لَمَّا يَفْعَلُ الْآخَرُ لَكَ -

اسلام سے ایک اور حدیث کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کی حدیث کے ساتھ ہے۔

۴۲۵۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
وَأَبُو بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ رُزَاةٍ عَنْ
يَعْقُبَ بْنِ حَصْبَةَ قَالَ قَالَ يَحْيَى
بْنُ مُثَنَّى أَدْرَأُ أَمِّيَّةً رَحَلًا فَعَصَّ
أَحَدُهَا صَاحِبَهُ فَانْتَرَعَهُ يَدُ مَنْ
فِيهِ فَانْتَرَعَهُ مَكِيَّةً وَ قَالَ أَبُو الْمُثَنَّى
كُنِيَ يَجِبُ فَاحْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب کوئی شخص کسی اور کی جان یا اس کے کسی عضو کو ہلاک کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔

۴۲۵۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ
أَبِي قَتَادَةَ عَنْ رُزَاةٍ عَنْ
يَعْقُبَ بْنِ حَصْبَةَ قَالَ قَالَ يَحْيَى
بْنُ مُثَنَّى أَدْرَأُ أَمِّيَّةً رَحَلًا فَعَصَّ
أَحَدُهَا صَاحِبَهُ فَانْتَرَعَهُ يَدُ مَنْ
فِيهِ فَانْتَرَعَهُ مَكِيَّةً وَ قَالَ أَبُو الْمُثَنَّى
كُنِيَ يَجِبُ فَاحْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

لَعْنَةُ

۳۲۵۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ أَبُو عَمْرٍاءَ أَبُو سَعْدٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قَتَّانٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ رَبْعَةَ عَنْ صَعْبَانَ بْنِ يَسْمَعَةَ أَنَّ أَحْمَدَ بْنَ يَسْمَعَةَ بْنَ مُثَنِّةٍ عَمَلَى رَجُلٍ ذَرَأَهُ فَجَدَّ بِهَا فَسَقَطَتْ قَبِيلَتُهُ حَرْفُ فِرْعَانَ ابْنِ أَبِي صَالِيٍّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَطَلَمُوسُ وَفَاتٍ أَمْ دُونَ أَنْ تَقْضَىٰ لَهَا كَمَا يَقْعَمُ الْعَمَلُ

حضرت صفوان بن یحییٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن یزید کے ایک درکار کو ان کے کسی شخص نے دائروں سے کاٹ دیا اس نے یحییٰ کو ان کے گھینے والے شخص کے سامنے کے دانے کر گئے۔ اس نے یحییٰ کو دائروں سے کاٹنے کے لیے مقرر کیا۔ آپ نے اس کے دائروں کو کاٹ لیا۔ اور فرمایا: کیا تم اونٹ کی طرح اس کا قطر چاؤں یا ہتھتے؟

۳۲۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَمَّانَ الْكُوفِيُّ حَدَّثَنَا قُرَيْشُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ مُسْتَقْدَمِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَمْرِاءَ بْنِ حَضْرَمٍ أَنَّ رَجُلًا عَمَلَى يَدَ رَجُلٍ فَاتَّخَذَ يَدَهُ فَسَقَطَتْ قَبِيلَتُهُ أَذْنُ تَابَا فَكَانَتْ لِدَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَأْمُرُ بِمَا تُؤْمَرُ أَنْ أَمْرًا أَنْ يَدَّعِيَهُ فِي فَيْكٍ تَقْضَىٰ لَهَا كَمَا يَقْعَمُ الْعَمَلُ أَذْنُ تَابَا فَكَانَتْ لِدَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عمر بن یحییٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے دوسرے کے قطر پر کاٹ دیا اس شخص نے اپنا قطر گھینا تو اس کا ہتھکے کے سامنے کے دانے کر گئے۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرادہ کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کیا کہتے ہو؟ کیا تم یہاں سے کر رہے ہو؟ کہوں کہ وہ اپنا قطر تمہارے حرمی کے قطر پر تمہارے اونٹ کی طرح اس کے قطر کو چاؤ گا! یا ہتھکے! یا ہتھکے! یا ہتھکے!

۳۲۵۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ مُرَّةٍ حَدَّثَنَا هَفَاً حَدَّثَنَا عَطَاءُ عَنْ صَعْبَانَ بْنِ يَسْمَعَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي صَالِيٍّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا وَفَاتٍ عَمَلَى يَدَ رَجُلٍ فَاتَّخَذَ يَدَهُ فَسَقَطَتْ قَبِيلَتُهُ ابْنُ أَبِي صَالِيٍّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَاتٍ أَمْ دُونَ أَنْ تَقْضَىٰ لَهَا كَمَا يَقْعَمُ الْعَمَلُ

یحییٰ بن یزید اپنے والد سے دعا کرتے ہیں کہ کسی آدمی کو دائروں سے کاٹ دیا اس کے ہاتھ کاٹ دیا اس نے کسی آدمی کا قطر کاٹ دیا۔ اس آدمی نے اپنا قطر گھینا اور اس کے ہاتھ کاٹنے والے کے سامنے کے دانے کر گئے۔ یہی حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دائروں کو کاٹ لیا اور فرمایا: تم اس کے قطر کو چاؤ یا ہتھکے!

تقدیم عربیہ کا مسلک

عراق میں تیار ہوئے تھے ہیں، اگر ایک آدمی نے کسی شخص کا لہو اور سر سے کاٹ دیا اور اس شخص نے اپنا لہو اور سر سے کچھ لیا جس سے اس کے دانت گر گئے تو اس پر کوئی ضمانت نہیں ہے، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے کہ

قرآن اور سنت کی روشنی میں مسلمانوں کی جان اور مال پر جس قدر کہنے والے کا حکم | اسی حدیث کی
نہ اس سکر پر بھی بحث کی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کی جان یا مال پر جسد کرے اور وہ اپنی طاقت میں اور جان اور مال کی
مخالفت کرتے ہوئے اس شخص کو ہلاک کر دے یا اس کا کوئی عضو کھنک کر دے تو اس پر کوئی ریت یا ضمان نہیں ہے۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے:

فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه
بمثل ما اعتدى عليكم.

(پقرہ ۱۶۳)

اور امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله ارایت ان جاء رجل یؤیی اخذ مالی قال
فلا تعط مالک قال ارایت ان قاتلنی قال
قاتله قال ارایت ان قتلنی قال فانی
بشعید قال ارایت ان قتلته قال هو فی
النار.

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمرو قال ما علمت
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل
دون ما له فهو شهيد.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر کوئی شخص میرا مال لینے کے
لیجائے؟ آپ نے فرمایا: اس کا مال مبرا ہے۔ اور اگر
نے کہا: اگر ایسے گروہ مال لینے کے لیے مجھے دے دے؟
آپ نے فرمایا: تم بھی اسی سے شہید ہو گے۔ اگر کوئی
کہے کہ اگر وہ مجھے قتل کر دے؟ آپ نے فرمایا: تم شہید ہو
گے۔ اگر کوئی کہے کہ اگر میں اس کو قتل کر دوں؟ آپ نے فرمایا:
جہنم میں جاؤ گے۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنے
مال کی مخالفت کرتے ہوئے قتل کر دے شہید ہے۔

۱۔ علامہ ابو محمد عبد الشرح ابن حجر مین تہذیب سنن ترمذی ۲۲۰۰۔ حاشیہ ص ۱۰۳۲۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابوالحسن مسلم بن الحجاج قشیری تہذیب سنن ۲۱۱۔ ص ۱۱۰۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

۳۔ صحیح مسلم ۱۰۰۔ ص ۱۰۰۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

ہے کہ اگر کسی عیسیٰ تعالیٰ سے لہذا اُن کی ہر گز سر کی ہڈی پر قیاس کرنا چاہیے لیکن اس دینی برے افراد میں سے کہ یہ قیاس میں کئے مقابلہ میں ہے کہ اگر کوئی حدیث میں سے کہ سامنے لے کہ وہ تو ان میں خاص یا کیا اور قرآن مجید میں بھی ہے
 "السن بالنسن" اور ہر جگہ کہ ہم سے پہلی شریعت کا حکم ہے جو کہ جب یہ حکم میرا ذکر کے واسطے ہر جگہ ہم پر بھیجی گئی ہے۔

مسلمان کے خون کی اباحت کے اسباب

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان اس کی شہادت دے کہ اللہ تعالیٰ کے سرور کی عبادت کو مستحق نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں اس کا خون سب سے بہت قیمتی ہے۔ دن نکال کے سوزنا کرنا (۱۳) جان کا بدلہ دینا (۱۴) اور جس شخص اپنے دین کو چھوڑ کر کفر یا کفر سے ملوث ہو کر رہے۔

میں دیکھ اساتید کے ساتھ اس طرح روایت ہے۔

بَابُ مَا يَبِأُ بِهِ دَمُ الْمُسْلِمِ

۴۲۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ بْنُ أَبِي سَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ جَبْرٍ وَأَبُو مَعْقَارٍ يَدْعُو كُنْيَةً عَنْ الْأَحْمَسِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مُسْرِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ قَبْلَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآلِي رَسُولِ اللَّهِ الْأَخْيَارُ خَدِي فَلَا رَيْبَ فِي الْقَبْلِ الرَّائِي وَالْمُسْلِمُ بِالنَّفْسِ وَالْقَابِلِ لِيَدِيهِ الْمَعْدِي فِي لَبِّهَا عَمَلٍ

۴۲۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو سَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ بْنُ أَبِي سَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ جَبْرٍ وَأَبُو مَعْقَارٍ يَدْعُو كُنْيَةً عَنْ الْأَحْمَسِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مُسْرِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ قَبْلَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآلِي رَسُولِ اللَّهِ الْأَخْيَارُ خَدِي فَلَا رَيْبَ فِي الْقَبْلِ الرَّائِي وَالْمُسْلِمُ بِالنَّفْسِ وَالْقَابِلِ لِيَدِيهِ الْمَعْدِي فِي لَبِّهَا عَمَلٍ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان اس کی شہادت دے کہ اللہ تعالیٰ کے سرور کی عبادت کو مستحق نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں اس کا خون سب سے بہت قیمتی ہے۔ دن نکال کے سوزنا کرنا (۱۳) جان کا بدلہ دینا (۱۴) اور جس شخص اپنے دین کو چھوڑ کر کفر یا کفر سے ملوث ہو کر رہے۔

۴۲۲۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُعْتَمِدُ بْنُ أُمِّ الْيَاسِرِ وَالْقَطَّاعُ وَخَالِدُ بْنُ حَفْصٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُهْمِدٍ عَنْ حَرْثِ شُعَيْبَانَ عَنْ

لے ساتھ شہاب الدین ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے فرمایا: ۴۲۲۲ میں نے ۱۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۱ھ

باب ۵۵ بیان انحراف من سن القتل

قتل گویا دگر کرنے والے کا گناہ

۳۲۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ وَالثَّقَفِيُّ
لَا بَأْسَ لِمَنْ شَفَّاهُ وَلَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَشْجَثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ
قُسَيْبِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَالٍ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَقْتُلَنَّ نَفْسًا بِلَا إِذْنٍ لَهَا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ
الْأَوَّلُ يَكُونُ قَتْلًا وَمِثْلًا لِمَنْ كَانَ أَوَّلُ
مَنْ سَقَى الْقَتْلَ.

حضرت ابو اشعث بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو کسی نے قتل
کر دیا گناہ اسے تو حضرت آدم کے پینے پینے کے ہے جس نے
اس کا خون پیا اسے گناہ اس کے سب سے پہلے قتل
کر دیا گناہ کیا تھا۔

۳۲۶۷ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَدَعْدَةُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
أَبِي هَانِئَةَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعْبَةَ
عَنْ كُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَالٍ
وَفِي حَدِيثٍ بَشِيرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
يَزِيدَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كُرَّانَةَ.

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ روایت
کی ہے اس میں موت من القتل کے الفاظ ہیں۔ اور اس کا
نتیجہ ہے۔

قابل کے اولین قتل کرنے کے تدریج تفصیل اس باب کی احادیث میں ذکر کرتے حضرت آدم کے

کھانے کو اس نے قابل کا نام دیا تھا۔ اور از سند ابی اسحاق بن ابی اسحاق یہ روایت بیان کی ہے کہ حضرت آدم کے کان میں مرد
وہی دواں پڑے۔ پھر جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ زمین پر آئے۔ اس کے ایک سو سال بعد
قابل آدم اس کی جڑوں میں اٹھ گیا یہ اسرائیلی پھر اولین آدم اس کی جڑوں میں پڑا۔ پھر اولین آدم حضرت آدم علیہ السلام
ایک جڑ کے کان لڑکے کا علاج وہ دوسرے جڑ کے کان لڑکے کے ساتھ کرتے تھے۔ جب قابل آدم اولین آدم کے ہوا
تھے تو انسانی نے حضرت آدم کو گھر دیا کہ قابل کا علاج اولین کی بہن یرخا سے اور اولین کا علاج قابل کی بہن اقصیٰ سے
کر دیں اور اقصیٰ کو قنوت اسٹیک اور صورت کے لحاظ سے سین زمین لڑکی تھی۔ قابل اس غیبی مسئلہ سے غافل نہیں ہوا
اس نے کہا میں اس فیصلے سے مطمئن نہیں ہوں۔ اپنی بہن کے ساتھ نکاح کرنے کا عمل خود صحیح ہوں، کیونکہ میں انہیں
بہن جنت کی اولاد سے ہیں اور اولین آدم اس کی بہن زمین کی اولاد سے ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا: اچھا تم دونوں
ترامی کرو۔ قابل کہیں بڑی کتا سنا اور اولین بھریاں یا قنوت۔ قابل نے سب سے غلاب پیدا کرنے کی ترغیب دی اور اولین

وہاں سے وہ کسی گمراہ کو گمراہ نہیں کرتا، اگر سنے دے کہ کسی کے قتل کا اجر ہے گا اور نہ ہی اسے قتل کی نیت ہو، جیسے لوگوں کو اس کی نیت نہ پڑے کہ اس کا اجر کچھ ہے گا، لہذا یہ آیت ہاں دوسرے انسانوں کے لئے ہے۔

بَابُ الْجَزَاءِ بِالْذِّمَّةِ مَا فِي الْآخِرَةِ وَ
آخِرَتِ بِي قَتْلِ كِي سَرِزَادِ سَبِ سَبِ
إِنَّمَا أَوَّلُ مَا يُقْضَى فِيهِ بَيْنَ النَّاسِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ
قَتْلِ كَسَابِ كِي بَابُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے پہلے لوگوں کے درمیان قتل کا فیصلہ کیا جائے گا۔

۴۲۶۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَدِيٍّ وَابْنُ
مُحَمَّدٍ وَجَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ الْأَعْمَشِ
حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ أَنَّ أَبَا شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَنْهُ أَنَّ بَنِي سُلَيْمَانَ وَبَنِي عَدِيٍّ وَالْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ كَلْبِ بْنِ
مَنْصُورٍ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ
مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی حدیث روایت کی، البتہ بعض روایات میں یقیناً ہے اس حدیث روایت میں یکم کی جگہ سب سے

۴۲۶۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ
بُحَيْرٍ عَنْ وَهَّابِ بْنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي
نُفَيْرَةَ عَنْ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَفْزَقِ بْنِ أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ

اَبِي بَكْرٍ مَّا عَنِ اَبِي بَكْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ لَمْ يَمُتِ
 قَدِ اسْتَدْرَكَ لِكَيْفِيَّتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنَ السَّبْتِ اثْنَا عَشَرَ
 سَعَةً أَتَيْنَاهَا أَرْبَعَةَ حُرُوفٍ فَلَا حَرْفَ لَهَا
 ذُو الْعِلْمَةِ وَذُو الْعِجْزَةِ وَالْمُتَحَدِّمُ وَرَجُلٌ
 هَمَزَ مَعْرَةَ اللَّهِ فَيُؤَنِّجُهَا ذُو شُعْبَاتٍ
 ثُمَّ قَالَ أَوْ لَمْ يَمْ يَمْ هَذَا أَقْبَلُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَعْلَمُ قَالَ فَكُنْتَ حَقِّي طَعْنًا أَنَّهُ سَيُحْيِيهِ
 بِقَدِيرٍ أَسْمَى قَالَ أَلَيْسَ ذُو الْعِجْزَةِ وَشُعْبَا
 بَلَى كَانَ قَالُوا يَكْفِي هَذَا أَفْنَا اللَّهُ وَ
 رَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَكُنْتَ حَقِّي طَعْنًا
 أَنَّهُ سَيُحْيِيهِ بِقَدِيرٍ أَسْمَى قَالَ أَلَيْسَ
 الْبَلَدُ تَحْتَنَا بَلَى كَانَ قَالُوا كَيْفَ مَرَّ هَذَا
 هَذَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَكُنْتَ
 حَقِّي طَعْنًا أَنَّهُ سَيُحْيِيهِ بِقَدِيرٍ أَسْمَى
 قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ الشَّخْرِ كُنَّا بَلَى يَا رَسُولَ
 اللَّهِ قَالَ قَلِيلٌ وَمَا كُنْ وَأَمَّا أَنْتُمْ قَالَ
 مَعْتَمِدًا وَخَبِيرًا قَالَ وَأَنْتُمْ اسْكُرُوا حُرُوفًا
 عَلَيْكُمْ كَحُرُوفِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ
 هَذَا فِي هَمَزِكُمْ هَذَا وَتَحْدُسُونَ وَبَلَدِكُمْ
 قَلِيلًا كَحُرُوفِ عَيْنٍ أَسْمَى لَكُمْ فَلَا حَرْفَ جَعَلَتْ
 تَبْدُو لِي كَلِمًا أَوْ مُسَدَّدًا لِي يَرْبُ بَلَدِكُمْ
 وَكَأَنَّهُمْ يَأْتِيهِمْ الشَّاهِدُ الْعَاقِبُ
 فَكَلَّمَ بَعْضُ مَنْ يَكْفِيكُمْ بِكُفْرٍ أَوْ طِي
 لَكُمْ مِنْ بَعْضِ مَنْ سَمِعَهُ ثُمَّ قَالَ أَلَا هَذَا
 بَلَدُكُمْ كَانَ الْخِي حَبِيبٌ فِي يَوْمِ يَوْمِهِ
 وَرَجُلٌ مَعْرُوفٌ فِي يَوْمِ يَوْمِهِ أَوْ بَلَدِكُمْ
 كَوْنُهُمْ أَعْلَمُ

پیشہ منور ملے ہیں جن میں سے تین تین ہیں۔ خدا تعالیٰ
 خدا کو ہم اس کا رجب ہے جو ہر ایک میں ہے جو
 جلدی اور شہان کے درمیان ہے ہر ایک نے فرمایا کہ فرما
 میں ہے ہم نے کہا: انہی اہل کارسل زیادہ جانا
 ہے۔ لہذا کہتے ہیں کہ آپ حاضر سے کہہ کر ہم نے گمان
 کیا کہ آپ اس کا کفری اور نام رکھیں گے، پھر فرمایا: کیا
 خدا کو ہم میں نہیں ہے؟ ہم نے کہا جی ہاں! پھر
 آپ نے فرمایا کہ فرما خبر ہے؟ ہم نے کہا: اضر ادراس
 کارسل زیادہ جانا ہے۔ ادا کی کہتے ہیں کہ آپ حاضر
 سے ہمارے گمان کیا کہ آپ اس کا کہہ کر نام رکھیں
 گے۔ آپ نے فرمایا: کیا اللہ اور رسول نہیں ہے؟ ہم نے
 کہا جی ہاں! آپ نے فرمایا: آج کرنا دن ہے؟ ہم
 نے کہا: اضر ادراس کارسل زیادہ جانا ہے۔ ادا کی کہتے
 ہیں کہ آپ حاضر سے کہہ کر ہم نے گمان کیا کہ آپ اس کا
 کوئی اور نام رکھیں گے۔ آپ نے فرمایا: کیا ہر روز بخیر
 کا دن نہیں ہے؟ ہم نے کہا جی ہاں! اور اسل
 آپ نے فرمایا: تبار سے طعن اور تبار سے مل کر
 تبار سے کبر کا دن ہے آپ نے فرمایا: ادر تبار سے
 عزت تم (میں سے) کب دہرے؟ اس طرح سلام میں
 جس طرح آج کا دن اس شہس کا ہر روز میں عزت میں
 غریب تم میں سے رب سے عزت کرو گے اور ہم
 سے تبار سے اہل سے حق سوال کرے گا، کسی تم سے
 ہر کار اگر وہ نہ ہو بلکہ ایک دوسرے کا گمان کرے
 نہ کہہ جانا، سوا حاضر نائب کر بنیاد سے۔ شاید میں
 کو عرض پہنچائی جائے، اہل میں سے بعض، رفتہ ورن
 سے زیادہ یاد رکھنے والے ہوں! پھر فرمایا سفر کیا
 میں نے پناہ میں؟ پناہ یا ہے! اہل حبیب کے اپنے
 روایت میں حبیب معز کہا ہے اور ابو جبر کا روایت میں
 لا ترجمہ لایا ہے۔

سَمِعْتُ قَتْلَهُ فَقَالَ إِنَّهُ قُتِلَ ثُمَّ يَعْرِفُ
 أَقْبَسْتُ عَلَيْهِ أَهْلِيهِ كَانَ كَذِبًا قَتَلْتُهُ
 قَالَ كَيْفَ قَتَلْتَهُ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ
 تَحْتِمْط مِنْ مَقَرِّ مَقَرٍّ قَسَبْتُ فَأَصْبَحْتُ
 قَتَرْتُ بِأَنْفَاسٍ عَلَى قَتْلِهِ فَقَتَلْتُهُ
 فَقَالَ لَهُ السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 هَلْ نَذَرْتُمْ بَيْنَهُمَا قَتْلًا قَتَلْتُمْ قَتْلًا
 قَالَ مَا لِي مَالٌ إِلَّا كَسَائِي وَخَائِشِي قَالَ
 فَخَرَى قَوْمَكَ يَفْعَلُ ذَكَرَكَ قَالَ أَمَا أَهْوَى
 عَلَى قَوْمِي مِنْ ذَاكَ قَرَى لِي لَيْلِي يَسْتَعِثُّ
 وَخَالَ ذُو نَفْسٍ صَاحِبِكَ مَا تَقْلَقُ بِهِ
 الْوَجَلُ فَمَلَأَتْهُ لِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَتْلَهُ قَتَلَهُ قَتْلُهُ
 قَتْلُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا بَقِيتِي
 أَتَدْرِي قَتَلْتُ إِيَّاهُ قَتَلَهُ قَتْلُهُ وَاحْدُهُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 وَسَلَّمَ أَمَا تُرِيدُ أَنْ يُبَوِّعَ بِأَهْلِكَ وَ
 أَهْلِي صَاحِبِكَ قَالَ يَا أَبَتِ اللَّهِ تَعَلَّمْ
 كَانَ بَنِي قَالَ فَإِنَّ ذَاكَ كَمَا قَالَ
 قَتَلْتُمْ يَسْتَعِثُّ وَخَالَ سَيْبُهُ .

نے اس کو قتل کیا ہے: آپ نے چاہا: تم نے اس کو قتل
 قتل کیا: اس نے کہا میں اور وہ دونوں درخت
 کے نیچے جا کر بیٹھے تھے اس نے گالی دے کر مجھے
 مشتعل کیا میں نے اس کی گردن پر ہاتھ مارا اور اسے قتل کر دیا
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے پاس کچھ مال ہے
 جو اس کو اپنی ماں کے مالوں سے لے کر اس کے گھر پر
 اس اس جاہل اور کھارسی کے ساتھ رکھ دینا چاہیے ہے
 آپ نے فرمایا کیا خیال ہے کیا تمہاری قوم تمہیں چڑھائے
 گی: اس نے کہا میری قوم میں میری اپنی وقت نہیں ہے
 آپ نے دوسرا شخص (ابن مسعود) کو قتل کر دیا
 اور فرمایا اسے قتل ہوا: وہ شخص اس کو قتل کر دیا
 جب اس شخص نے پشت پھری کر آپ نے فرمایا اگر اس
 نے اس کو قتل کر دیا تو میری اس کی قتل کر دیا جائے گا: وہ
 شخص لوٹ آیا اور اس نے کہا رسول اللہ! اے رسول
 اللہ! آپ نے فرمایا ہے کہ اگر اس نے اس کو قتل کر
 دیا تو میری اس کی قتل کر دیا جائے گا: وہ شخص
 کو آپ کے حکم پر چڑھا ہے رسول اللہ! اے رسول
 اللہ! فرمایا کہ اگر آپ کو یہ خبر ہو تو میرے ساتھی
 کو مار دیا جائے گا: اس نے کہا یا ابی اسرار! کیا ایسا
 ہو سکتا ہے: آپ نے فرمایا کہ میں اس نے کہا اگر اس
 سے تو پھر شک ہے کہ اس کا سر چڑھ کر اس کو قتل کر دیا
 کر دیا۔

۲۲۷۵- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
 حَدَّثَنَا سَيْفُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا هُكَيْمُ بْنُ
 الْحَكِيمِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ عَدِيٍّ
 بْنِ زَائِدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَى جُلُوسَ قَتْلٍ
 رَجُلًا كَأَقْدَارِ وَلَيْلٍ أَلَمْ يَكُنْ لِي وَدَّ أَنْ يَكُنْ
 بِهِ وَفِي عَقْدِهِ لَيْسَتْهُ يَجُوزُ مَا قَتَلْتُمْ

حضرت داؤد بن جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ایک شخص کو قتل کیا
 ایک شخص کو قتل کر دیا تھا کہ آپ نے قتل کے وقت کہ
 اس سے قتال لینے کا حکم دیا: وہ (درخت) طے کر
 دیا کہ مالیکہ قال کے گھر میں ایک ترکہ تھا کہ وہ کچھ
 تھا: جب اس نے پشت پھری کر آپ نے فرمایا کہ اگر اس
 مقتول دونوں جنہیں یہ ایک شخص نے قتل کر دیا

اگر تم نے اس کو قتل کر دیا تو تم ہی اس کی فوج برباد کر دے۔ اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ قصاص لینے کا قاتل کی قتل کیسے ہو سکتا ہے
بجز قصاص لینے والے ایک نابالغ یا کم کر دیا ہے اور قاتل نے ایک نابالغ کو کم کیا تھا، علامہ ردی نے اس کے جواب میں لکھا ہے
کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر قاتل کو ضمانت کر دیتے تو قاتل اس پر احسان کرتا اور اس پر تہمتی فیضیت ہوتی اور
اب کی کوئی گنجائش نہیں تھی۔ اور اس بات میں دو فرق ایک یہ ہے جس۔ یا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نفس قتل کرنے
میں دو فرق ایک یہ ہے جس پر چھوڑنے کا قاتل کرنا ظلم تھا اور مقتول کے وارث کا قتل کرنا ظلم ہے۔ لیکن غرض انہی نفس
اور غضب کی پیروی کرنے میں دو فرق برابر ہیں اور یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرطبی اور ایام کے لیے یہ عقد استیصال
فرمایا کہ مقتول کا وارث دس سے اور قصاص سات کر دے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مرنے سے پہلے کہ روزے میں
نہیت کو کس حکم سے اور متوفی قرطبی اور ایام سے کام لے کر یہ کہہ دے کہ حدیث میں ہے کہ نہیت کرنے سے
روزہ ثواب جتنا ہے نیکوہ شخص نہیت کرنے سے باز رہے۔

اس باب کی دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "قاتل اور مقتول دونوں بیچ میں"۔ اسی
سے مزید یہ قاتل اور مقتول کی بیچ میں جو حق کے قریب اور یہی جب مدلمان علم جنگ میں حصہ لیں، اسکا وہ دشمن ایک دوسرے
کے خلاف مصیبت کی وجہ سے علما و فاضلین قاتل اور مقتول دونوں بیچ میں، یہاں پر یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہہ
فرمایا کہ قاتل اور مقتول کے وارث کے دل میں خوف پیدا ہو اور وہ قصاص کو ضمانت کر دے۔

علامہ رشتانی لکھتے ہیں کہ قاتل و مافی سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولی قصاص کو قاتل کی قتل اس
لیے قرار دیا کہ مقتول نے اپنے ناصر اور غضب کی پیروی کی اور شریعت کی پیروی کی، قاتل کا غضب کی پیروی
کر کے قتل کر دیا اور ولی قصاص کو جو حق انتقام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متبع نہ لے کر کے اوجہ قصاص کے
درجہ پر نہ لے کر مقتول کی دشمنی میں نہ لے کر رشتہ رشتہ لکھتے ہیں کہ ہمارے چچا، بھائی اور بھتیجے تھے کہ علم کی وہ
تعمید کی ایک مسلم علم سے اسباب میں حضرت فخر علیہ السلام نے فرمایا اناعلیٰ علم وانک علی حلقہ
(پنج بجائی ج ۱ ص ۳۳) "لکھتے ایک علم سے اور میں دوسری قسم کا علم ہے۔"

پس اس اعتبار سے کہ علم سے کہہ کر قاتل کو قصاص لینے کا خوف دینا چاہیے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو یہ فرمایا تھا کہ اگر تم نے اس کو قتل کر دیا تو تم ہی اس کی قتل برباد کر دے۔ اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ قصاص لینے کا قاتل کی قتل کیسے ہو سکتا ہے
بجز قصاص لینے والے ایک نابالغ یا کم کر دیا ہے اور قاتل نے ایک نابالغ کو کم کیا تھا، علامہ ردی نے اس کے جواب میں لکھا ہے
کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر قاتل کو ضمانت کر دیتے تو قاتل اس پر احسان کرتا اور اس پر تہمتی فیضیت ہوتی اور
اب کی کوئی گنجائش نہیں تھی۔ اور اس بات میں دو فرق ایک یہ ہے جس۔ یا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نفس قتل کرنے
میں دو فرق ایک یہ ہے جس پر چھوڑنے کا قاتل کرنا ظلم تھا اور مقتول کے وارث کا قتل کرنا ظلم ہے۔ لیکن غرض انہی نفس
اور غضب کی پیروی کرنے میں دو فرق برابر ہیں اور یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرطبی اور ایام کے لیے یہ عقد استیصال
فرمایا کہ مقتول کا وارث دس سے اور قصاص سات کر دے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مرنے سے پہلے کہ روزے میں
نہیت کو کس حکم سے اور متوفی قرطبی اور ایام سے کام لے کر یہ کہہ دے کہ حدیث میں ہے کہ نہیت کرنے سے
روزہ ثواب جتنا ہے نیکوہ شخص نہیت کرنے سے باز رہے۔

۱۔ علامہ بیہقی کی شرح مواہب اللعین ج ۱ ص ۶۷۲ ح ۷۰۰ شرح مسلم ج ۱ ص ۶۷۲ ح ۶۱۔ مطبوعہ دارالحدیث، لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلانی متوفی ۸۵۰ھ، الکمال الکامل، المجلد ۱ ص ۳۲۱-۳۲۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۳۔ قرطبی، جامع الامامی، ج ۱ ص ۱۰۰، ایک قریب لکھنے والا حکم میں کہ "ما سے اور غافلان میں تو یہی حکم ہر دوسری منزلت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل کیا کہ اس کی وضو
اس کی اولاد اور اس کے شوهر کے لیے بھی اور میت
اس کے عبادت و دعویٰ کے رشتہ داروں کی اگر ادا کرنا ہو
گی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
کی دو عمریں تھیں اور ایک سنہ دوسری کے پندرہ
کرات اور اس کے ہیبت کے بچے کو رکھ کر انہوں
اور عمر کے درمیان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر
ہو کر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا کہ ہیبت
کے بچے کا تاوان ایک فلام یا آدمی ہے اور عمرت کی
دیت اس کا توکر کے مال اور دعویٰ کے رشتہ داروں پر
مقرر کہ عمرت متوں کی اولاد اور اس کے رشتہ داروں کو
اس (دیت) کا مالک نہ دیا عمل یا مال نہ ملے گا یا اگر
اشتراک میں اس کا تاوان کیسے ادا کر دیں میں نے کہا یا
ہر بیا نہ ہوا نہ پتہ یا ایسے بچے کی دیت نہیں دی جاتی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں عبادت ہو
دعا و دعا عبادت کی وجہ سے یہ شخص کا جزو کا
(معلوم ہوتا ہے)۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
عمر تین لڑکیوں کے بعد حسب سابق عیث سے آئے
اس میں یہ جیسی کہ اس عمرت کی اولاد اور اس کے
رشتہ دار اس کے طہر ہو جائے و ادوی کہتے ہیں کہ
ایک شخص نے کہا ہم اس کی دیت کیسے دیں؟ اور لڑکی

میتنا ہندو عید آؤا حتم فذلک الممراة
التي تضحى عنيتها بالكلية في حوزة حيت
فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
بان ميتا انها لم يمتها وسودجها وان
المقتل على عمتيها۔

۴۶۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْفَتْحِ مُحَمَّدُ بْنُ
أَبْنِ وَهْبٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو مَكَّةَ ابْنُ
يَعْقُوبَ السَّجَّيْنِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يَزِيدَ
بُذْزُخٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ
وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا
هُرَيْرَةَ قَالَ أَفْتَنَّاكَ امْرَأَتَانِ مَرَّتَ
هَذِهِ بِلِي حَرَمًا أَخَذَ مَصًّا أَنْ حَرَمًا يَجْعَلُ
فَقَتَلْنَاهَا وَصَافِي بَطْنِيهَا فَخَلَعَتْهُمَا إِنْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَتَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ دَكَمَتْ جَنِينِيهَا عَشْرًا عَيْنًا أَوْ
وَلَيْدَةً وَفَعَلَى يَدَيْتَا امْرَأَةٍ عَيْنًا
مَّا فَعَلِيهَا وَوَرَعَتْهَا وَكَدَهَا وَمَنْ قَعَلَهُ
فَقَاتِلْ حَتَّى يَمُوتَ إِنْكَافَرَهُ الْعَدُوُّ يَمُوتَ
اللَّهُ كَيْفَ أَنْفَرْتُمْ مَنْ لَوْ كَرِهْتُمْ لَأَكْثَلْتُمْ
لَا تَقْتُلُوا مَنْ قَتَلَ ذِيكَ يُقْتَلُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا هَذَا مِنْ رَحْمَاتِ الْكَفَّاتِ مِنْ أَجْلِ
تَجْعِيلِ الدِّيْنِ سَجَمَةً۔

۴۶۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَمِيدٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُخْتَرِ تَابَتْ سَمْعُو
عَنِ ابْنِ أَبِي عَمْرٍ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
أَفْتَنَّاكَ امْرَأَتَانِ وَصَافِي الْفَتْحِ يَمُوتُ
بِقَتْلِهِ وَكَدَمَتْ لِي وَوَرَعَتْهَا وَكَدَهَا

امام محمد بن حسن شیبانی روایت کرتے ہیں:

ابو حنیفہؒ ابو حنیفہؒ قال: حدثنا حماد عن
ابو ابراهيم قال: كان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول
جراحات النساء على النصف من جراحات الرجال
في كل شيء. ^۱

اس حدیث کا نام مدار ہذا ہے اور ہم طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔

محمد بن حسن شیبانی کے آثار

قال ابو حنیفہؒ رضي الله عنه في عقل المرأة
ان عقل جميع جراحها ونفسها على النصف من
عقل الرجل في جميع الاشياء. ^۲
شمس اور محمد بن حسن شیبانی نے

وبلقنا عن علي انه قال في دية المرأة على
النصف من دية الرجل في النفس وما دونها
وفيها حق. ^۳
امام مالک بن انس بھی فرماتے ہیں:

قال مالك وقتضوا ذلك انما تعاقبوا
الخصم والمنقلة وما دون الامومة والجماعة و
اشياها مما يكون فيه ثلث الدية ضامدا ^۴
بلدت ذلك كان حقه على ذلك النصف من عقل الرجل ^۵
قاضي ابن رشد بھی لکھتے ہیں:

امام دية المرأة فانهم اتفقوا على انما على

۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی ترمذی ۱۵۹ھ، کتاب النکاح، ۱۲۹، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۳۰۰ھ

۲۔ امام ابو اسحاق بن ہمام مسند ترمذی ۲۵، المعنی ۵۹، ۶۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی ترمذی ۱۵۹، کتاب النکاح، ۱۲۹، ۱۳۰، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۳۰۰ھ

۴۔ شمس اور محمد بن حسن شیبانی ترمذی ۲۵، المعنی ۵۹، ۶۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۹۰ھ

۵۔ امام مالک بن انس بھی لکھتے ہیں، ۷۰، مطبوعہ مکتب اسلامی پاکستان، ۱۳۸۰ھ

النصف من دية الرجل في الفس فقط له
وامر سمع من امرئ شافى كتمه

(قَالَ الشافعي رحمه الله)، امر اعلم بخلفاء من اهل العلم قديم ولا حديثاً في ان دية امرأ نصف دية الرجل وذلك خصوصاً من الابل
علامه يمين بن شرف نوري شافعي كتمه

خدية الامر أو نصف دية الرجل (في قوله)
ودية اطرافها او جرحها نصف ذلك من الرجل
علامه راوي مثل كتمه

كرتقا مان من دية مردك ديت ك نصف سه

وامر شافعي رحمه الله نے فرمایا میں نے قديم اور حديث
العلم میں سے کسی کو اس بابت کا حکم نہیں پایا کہ مردک کی
دیت مردک کی دیت کا نصف ہے۔ اور یہ پچاس اونٹ ہیں۔

مردت ك ديت مردك ديت ك نصف سه
سكه اعطاء اونٹوں ك ديت بھی مردك ك ديت ك نصف
سه

مردت ك ديت بغير كسي اختلاف ك مردك ديت
ك نصف سه

دية الامر أو نصف الرجل بلز
فذا م ركه

امام ابوبکر اور امام دوموں کے نزدیک تہاں دیت حکم سے تہاں کے زخموں کے دیت مردک کے برابر ہے۔
امام ابو سعید اور امام شافعی کے نزدیک قبل اور کچھ دواؤں میں مردت کی دیت مردک کی دیت کا نصف ہے۔ اجتہادات کی دیت میں
امام ابوہریرہ میں پر متفق ہیں کہ اس میں مردت کی دیت مردک کی دیت کا نصف ہے۔

مردت ك ديت غير مكمل ك نصف سه
اور دارالکتب کے حوالے سے یہ روایت مکرر کی ہے۔

عن عيسى بن شعيب عن ابيه عن جده
قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَقْلُ امْرِئٍ مَثَلُ عَقْلِ الرَّجُلِ حَقٌّ يَبْدُو
انفلس من دية ركه
اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ تہاں دیت مردت کی دیت مردک کی دیت کا نصف ہے۔ علامہ ابن حجر نے

عن ابن شبيب السبيعي والبيهقي
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مردت کی دیت مردک کی دیت کا نصف ہے تا وہ تکلم اس کی دیت
مردک کی دیت کی تہاں دیت کے برابر ہو جائے۔

- ۱۔ تاجیہ محمد بن محمد بن احمد بن رشید کی ترقی ۵۱۵ھ، تاریخ الجہد ۲۷۲ ص ۳۲ مطبعہ دارالکتاب بیروت
- ۲۔ الامام محمد بن ابی سعید شافعی ترقی ۲۰۳ھ، کتاب الامم
- ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواری ترقی ۶۵۱ھ، ارشدت الطالبین وجمعة الفتن ج ۹ ص ۵۵ مطبعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۵ھ
- ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن سلیمان نواری ترقی ۵۵۵ھ، الاغنیات ج ۱۰ ص ۹۳ مطبعہ دارالامان دارالترغی عربی بیروت ۱۳۵ھ
- ۵۔ تاجیہ محمد بن علی شرفی ترقی ۱۲۵ھ، نیل الاركار ج ۵ ص ۲۵۴، مطبعہ مکتبۃ الکلیات القادسیہ ۱۳۹۸ھ

ہو جائے تو حدیث کی روایت مروی دینے کی نصف ہے اور حدیث مسند بن علی کی حدیث اور حضرت علی اور حضرت عمر کے آثار کو یہ تھا
 ہے کہ حدیث نقل ہوا کریمہ موت کی حالت میں مطلقاً روایت کی نصف ہے۔
 قاضی شرف الدین ابو حامد پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

روایت بہتر ہے کہ کوئی حدیث یا اس سے کم کی سند و حیثیات میں جو حدیث کی روایت کا مروی دینے کے برابر حکم کیا جائے
 اور تباہی دینے سے چھٹا لکے بدعت کی روایت کی روایت کا نصف قرار دیا جائے تاکہ عدل نقل اور نیاس کی مخالفت
 خبر راوی قلہ حضرت علی بن ابی طالب، ابن خربزہ، حبیب، قندی، حمزہ، شافعی اور حنفیہ کا سب سے کجی اور غیر میں
 حدیث کی حدیث مروی دینے کی نصف ہے اور اعتقاد ہے حضرت مسند بن علی کی حدیث سے اعتقاد کیا ہے، ہر چند کہ حدیث
 اعتقاد کے قابل نہیں ہے، لیکن کو نام نہیں ہے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد کہا تھا ان دونوں حدیث مشدہ تاہم اس
 حدیث کو سنائی اور در فضیلت کی روایت کے ساتھ جی کرنا ممکن ہے، باقی طور کہ حضرت مسند بن علی کی حدیث کا رد و ان کی
 روایت پر محمول کر دیا جائے جیسا کہ ظاہر کلام کا تھا جسے اور اس پر اجماع ہے، البتہ، امیر ابن علیہ کی قول ہے کہ حدیث
 کی حدیث مروی دینے کے برابر ہے۔

قاضی شرف الدین نے جو حدیث مسند بن علی کی حدیث کو مطلقاً ناقلاً اعتقاد کیا ہے، یہ ظاہر ہے، لیکن کو نام ہیچ سے منی
 مگر جی ۸ ص ۹۵ میں وہاں نہ کسی ایک سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی اور اس پر کوئی جرح نہیں کی اور یہ تھا جسے حدیث
 مان بن فی سے دوسری سند کے ساتھ ہی روایت کی ہے اور اس میں ضعف ہے، اس کے بعد اس حدیث سے منی مگر جی ۸
 ص ۹۶ پر بھی کہ حدیث حضرت مسند بن علی رضی اللہ عنہ سے منی منار کے ساتھ مروی ہے جس کی مثل ثابت نہیں، ظاہر ہے
 ان کا یہ لغو، مان بن فی کی ظاہری سند کے ساتھ - منقح ہے جس کے بارے میں اعتقاد ہے کہ حدیث کے بارے میں
 ہے کہ اس سند کے ساتھ جس کی حدیث اعتقاد نے جرح علی کی ہے۔

یہ قاضی شرف الدین ہی سے حدیث مروی منی مگر جی ۸ ص ۹۶ پر کوئی حدیث علی اور حضرت عمر کے آثار جو
 اس کے نزدیک کتاب آثار، مام مسند، ص ۱۶۹، مسند عبد اللہ بن علی ۹ ص ۲۰۹، اور مسند طبری ۱۰ ص ۱۶۹ میں مذکور ہے
 ص ۱۶۹ میں مذکور ہیں اور شافعی کی روایت مذکورہ بھی اس کی روایت ہے اور حدیث کی بان کی حدیث کے مروی حدیث
 کے ضعف کرنے پر تمام فقہاء کو اجماع ہے اور اجماع سے قوی کرنا کا جیسے ہے۔

کیا ابن علیہ اور الامام کا اختلاف اجماع کے منافی ہے؟
 قاضی شرف الدین نے ذکر کیا ہے کہ تمام فقہاء کا
 اس پر اجماع ہے کہ حدیث کی بان کی حدیث
 مروی حدیث کی نصف ہے البتہ اجماع اور ابن علیہ کا اختلاف ہے نہ حدیث کی بان کی حدیث کے مروی حدیث کے مروی
 قزو دیتے ہیں جب یہ اعتقاد ہی چاہیے کیا اجماع اور ابن علیہ کا اختلاف اجماع کے منافی ہے۔ ظاہر ہے کہ اس سبب کی مخالفت
 اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

حدیث کی نصف حدیث کے خلاف اور جو اجماع اور ابن علیہ کا قوی کوئی وقعت نہیں رکھتا، کہ یہ دونوں استاد شرف الدین

عزیزت کی نصف دین کے سطلے میں عزت ملا۔ یہ احمد سید کا علمی ذریعہ العزیز نے کیا۔ یہ سطر مستند و قریب ہے جو عہدہ بھی چھپ چکا ہے اور ثلاثہ کا علمی کی جلد ثالث میں بھی شامل ہے اس سطر میں قرآن و سنت سے یہ وضاحت کیا ہے کہ عزت کی نصف دین ہے اور اس پر جس حد عقل اور عقلی اعتراضات ہو سکتے ہیں ان سب کے چٹ پٹ کر جواب دیے ہیں۔

عاقبت کون ہیں؟

علاوہ ان اشیر جنوری کہتے ہیں:

الاعقاب... هي العصبة والا عاقب من قبل
الاب الذين يعطون دية قتيل الخطأ ومن
الحدیث القدیة... علی الاعقاب... مله

علاوہ سب امتداد رکھتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک باپ و دادا، بیٹا اور پوتا مانکر میں داخل نہیں ہیں امام احمد کا بھی ایک ہی قول ہے۔ امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک باپ اور دادا پوتا و مانکر میں داخل ہیں کیونکہ عزت کو بداشت کر کے عصبیت میراث کی طرح ہیں اس طرح میراث میں عصبیت کا اقرب ما اقرب اصطلاح کیا جاتا ہے اسی طرح دین کو بداشت کر کے میراث میں ان کا اعتبار ہوگا۔

خمس و پانچ دین ہے،

امام مالک اور امام احمد کے نزدیک مائتہ کے نزدیک پانچ دین کی جو مقدار حق ہوگی وہ حاکم کی دس دین کے حقوق ہے امام شافعی کے نزدیک اس پر کسی پانچ دین و پندرہ سو سو پانچ دین شامل ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک کسی شخص سے چھ یا پندرہ سو سو سے زیادہ دینیں جائیں۔ نصف دین یا پانچ سو دین ایک اشارہ تین ایک دو لڑ پانچ کے ملے ہوئے اور سب مسلمان ایک اعتقاد ایک ایک پانچ گلام پانچ کے برابر ہے۔

مگر کسی شخص کے عصبیت دس دین کی دس دین الٹائی سے ہوا کی جاسکتی ہے اگر ایک کا یہ دس دین ہے اور امام ابوحنیفہ، امام محمد و امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ خالی کے ملے دس دین وصول کی جاسکتی ہیں۔ دین کی ادائیگی کی مدت تین سال ہے۔



۱۔ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ جلد ۲ ص ۲۵۸، ملحدہ نو مسلمہ علیہ السلام جلد ۱ ص ۱۳۲

۲۔ علامہ سب ابوالحسن محمد بن علی بن ابی طالب رحمہ اللہ جلد ۲ ص ۲۵۸، ملحدہ نو مسلمہ علیہ السلام جلد ۱ ص ۱۳۲

اسلام نے دینی شادی کا احکام دیا ہے اور اس سے بچنے کا کوئی دیا تاکہ انسان دنیا کی تابستانی متلازمہ نہ رہ جائے، پھر اگر ان تمام ائمہ کے باوجود کوئی شخص نہ کرے تو اس کو سزا دینے پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے!

دنیا کی سزا مادی کرنے کے لیے بھی کوئی شرائط ہیں جب تک خدائی اور اقرار نہ کرے! چارم دس طرح گمراہی مذہبی کو اغویں لے اس کو بغیر غرض اس طرح کرتے دیکھا ہے جیسے سرورانی میں مٹانی ہوئی ہے! جب تک کہ کثرت میں نہ رہے کے عاقل نہ اس وقت تک کسی پر سزا مادی نہیں ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ آج تک گواہی کی بنیاد پر کسی کو کرم نہیں کیا گیا۔ یہی اصل مقصد امت مسلمہ اشرف علیہ دوسرے ہے کہ عیادت دی ہے کہ شہادت کا وجہ سے درمیانہ کو دی جائے۔

امام کرمانی روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرؤا الله بعدد من المسلمين ما استعظمتم فان كان دهم خرج فخلوا سبيلا فان الامام ان يعطى في العفو حير من ان يعطى في العقوبة رنه

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں تک ممکن ہو سکے مسلمانوں سے حدود کو دینے کرو، اگر اس کے لیے چھوٹے سے کوئی تین نکلے تو اس کو جانے دو کیونکہ اگر امام غلطی سے سزا کر دے تو اس سے بہتر ہے کہ غلطی سے سزا دے۔

حد نہ تائی چارم دس کی گمراہی پر ایک اعتراض کا جواب

فولاً جاء وعليه باريعة شهيداً فاذا لم يأتوا بالشهادة فادخلوا في الله هم الكاذبون۔ (متفق ۱۲۰)

اگر تین ثابت ہو کر جب تک حد موقوف نہیں رہا تو گمراہی مذہبی اس وقت تک نہ ثابت نہیں ہوگی۔ حضرت عمر کے والد عثمان بن ابی العاص، شہید بنی امیہ اور بڑے حضرت عبید بن جراح کے خلاف کوئی گمراہی نہیں کیا جسے کہا ہے کہ ستر پنج تو دیکھ لے لیکن یہی اس کو نہ نہیں کہتا۔ اہل حق اپنے باپوں پر قائم رہے تو حضرت کو نے ان تینوں پر حد قتل لگا دی اور اگر تین نہ ہوں یا چار تو تین کے سے خون نہ لگا دیں تو اس گمراہی سے نہ ثابت نہیں ہوگا اگر کسی دینے والوں پر حد قتل لگا دی جائے گی۔

گذشتہ سال ۱۴۱۱ھ میں جسٹس نے یہ سوال اٹھایا کہ قرآن مجید کی کسی آیت میں جگہ جہاں موت لکھی ہو رہی مثلاً دیکھو کہ ہر مسلک اور ایک شخص کسی لڑکی سے جبراً نہ کر سکتا ہے، پھر دیکھو اس میں ضرر گراہی لیکن وہ حد میں نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ حد میں تو قرآن کی گمراہی سے اور اگر اغویں نے گمراہی وہی تو درود اس کا جرم کو سزا دینے کے بجائے ان کی پرحد تعاون گنہگار ہے کہ تر جملہ حد وہ عظیم حدوت کیسے انصاف حاصل کرے اور اسلام میں اس کا کیا

۱۔ امام ابوشامہ نوین میمنی قرطبی حنفی ۲۰۱ھ، حاشیہ قرطبی ۲۲۲ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت شریعت کتب گمراہی
۲۔ امام ابوشامہ نوین میمنی سنی ۲۰۱ھ، حاشیہ نوین ۱۵۱ھ، ۱۵۲ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت شریعت کتب گمراہی ۳۴۰ھ

فرماتا ہے،

مجھ سے میرے سب احباب اور دھارے نے اس سوال کا ذکر کیا تو میں نے کہا یہ اور ترائی اور توں کی مصروفیت کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ہمارے ہدیٰ بنا پر ہے تو میں نے کہنے میں تاخیر کی تو وہ ہوں تو اب بھی میں مصروف ہوں اگرچہ میں تو آنا ان پر حدیث تک ہمارے گھر پہنچا ہوں سوال پر گھر کے کچھ میں نے عرض کیا ہے۔ بلکہ اگرچہ وہ لوگ ہوں لیکن میں نے تو خاص میں نے انہیں سرداروں کی سلامتی کروا دیا بلکہ ان کے پاس خاص میں نے بھیجی ہے۔ ادا نکال دیکھو ہوں تب بھی پادلوں کی حدیث تک ہمارے گھر گیا کہ حضرت غیور کے تاخیر میں ہے اصل بات یہ ہے کہ اس ورم کی سزا بہت سخت ہے اور ہم اس کو نہ سمجھتے تھے اس لیے اس کے مجتہد کے لیے شرط بھی بہت مشکل اندر کی رہ گئی تھی۔ یہاں شرط اللہ اگر ہمیں کی تھوڑی سی تھی اس لیے نہیں کی کہ اس کی آسانی ہو سکی کہ وہ جسے دیکھ کر کہے کہ گناہ گراؤ اور یہی گناہ گراؤ اس کا منشاء یہ ہے کہ کسی مجرم کا معاملہ چلتا ہمارے سے ہوتا ہے کہ کسی کے گناہ میں چلا جائے۔

مجھ سے ایک جج صاحب نے کہا کہ تو فرم کیجئے کہ ایک صورت کے ساتھ کسی نے دیا کیا اور اس کا کوئی گناہ نہیں ہے وہ حالت سے کیے احکام حاصل کرے گی؟ میں نے کہا ہائے کسی قانون کے تحت میں نیز ثبوت کے سوا اور بھی دیا سکتی تھو اگر ہم ثبوت کی وجہ سے قانون سزا دے دے تو اس سے وہ قانون میں بھی ہوتا۔ تو میں نے کہنے میں ایک اور صاحب نے کہا جو ان میں سے صاحب ہمارا تھا ان کے کسی دکن سے اس زمین سے کہہ دینے کو نقل کر دیا۔ ہمارے کے پاس کوئی گناہ نہیں ہوئی ثبوت نہیں، محض یہ وہ تھا جسے حاصل کر سکتے تھے؟ جج صاحب نے کہا اگر قانون کے تحت کوئی گناہ ہو گیا ہے تو ہم اس کو کر دیتے ہیں۔ میں نے کہا پھر میں نے ان کو گناہ میں دیکھے جس کے خلاف کوئی گناہ نہیں ہے۔ میں نے کہا اگر ہمیں ایک نفاذ ہوتا ہے کہ بے گناہ ہوں کی شرط اٹھا دی جائے تو یہ بتا دے کہ سزا پانچ گنے میں نہیں کر سکتے کوئی شخصیت ہوگی وہ اس کے خلاف نہایت کلام لگا دے گا کہ ایک لوگ تو عاصیین اسلام پر یا تو اپنی کرتے ہیں کہ اسلام میں سزائیں سخت دینی ہیں اور وہ جب اسلام نے اس سزا کے خلاف کوئی کریم کر کے دے دے کہ گناہوں کی کوئی شرط نہیں رہی تو وہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر ہمیں کی شرط کو دور سے کام کر سزا نہیں لی پھر ان کے خلاف کی دادرسی نہیں ہوتی تو میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ اسلام کو کسی طرح میں نہیں بچا۔

حدود میں عورتوں کی گواہی کی تحقیق | اسلامی مدد میں حدیثوں کی گواہی میں سب سے بڑا اس کا ثبوت صحابی ادا کرنا اور بتا کر ہے۔

امام ابن ابی شیبہ طاب اللہ تعالیٰ عنہ

عن الزہری قال، معنی السفة من وصول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمخلفین من جہنم
 ان تجوز شہادۃ النساء فی الیحدود
 عن عامر قال لا تجوز شہادۃ النساء فی الیحدود
 زہری کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے پیروں کے بعد عورتوں کی شہادت جائز نہیں تھی۔
 عامر کہتے ہیں کہ حدوں میں عورتوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔

۱۔ امام ابو جعفر عبد الرحمن بن ابی شیبہ رحمہ اللہ سنہ ۲۴۵ھ، المصنف ج ۵، ص ۵۸، مطبوعہ دار احقران کراچی، ۱۴۰۹ھ

۲۔ المصنف ج ۵، ص ۵۹

عن الحسن قال لا تجوز شهادة النساء
والحدود له

حسن بھری کہتے ہیں کہ صدیقی عورتوں کی گڑبگڑ
 نہیں ہے۔

عن سفيان قال سمعت حماداً يقول لا تقوم
شهادة النساء في الحدود ر. هـ

سفیان کہتا ہے کہ میں نے اس سے سنا کہ وہ وہی
موتزاک گراؤ تھا جس سے

امام عبد الرزاق سادات کرتے ہیں:
عن الحكم بن عتيبة عن علي بن ابي طالب

کتابخانه

قال لا تجوزون شهادته النساء في الطلاق والكفا
والحدود والدماء

مطلقات، نکاح، حدود اور قصاص میں مصلحتوں کی گواہی جائز

عن الحسن والزهرى قالا : لا تجهز
شهادة النساء في حد ولا حلاق - (٢٠٠٠)

میں نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا کہ جس نے اسے

وان كان معهن رجل . فله

ماہنامہ دہلی۔
جسٹس اعجاز الحق کی قیادت میں

النساء في الحدود. ^{١٢}
عن الشعبي قال: لا تجوز شهادة النساء.

فہم۔

في الحدود

میں نے اس کو دیکھا ہے۔

مذہبوں کی گواہی بائبل نہیں ہے۔

[illegible]

اردادہ دھرمہ تھی گڑھی دیہی، "ماظاہن عمر مستکان" کہتے ہیں، ابن

نے کہا کہ علماء نے اس ظاہرِ اُمت کے مطابق مردوں کے

یہاں ہے کہ حدود اوقاف کا یہی عقول کی گواہی ماثربہ نہیں ہے

کراچی: ایک ایسے سماج میں جہاں سب سے زیادہ مسئلہ

۱۳۵- امام جعفر صادق علیه السلام بن محمد بن ابی شیبہ الطیبی متوفی ۱۳۵

مصنف ج ۵۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

المصنف

۳۲-۳۳، مطبوعه مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ هـ

الموقف	1	2	3
الموقف	4	5	6
الموقف	7	8	9

1	1	1	1	1
2	2	2	2	2
3	3	3	3	3
4	4	4	4	4
5	5	5	5	5
6	6	6	6	6
7	7	7	7	7
8	8	8	8	8
9	9	9	9	9
10	10	10	10	10
11	11	11	11	11
12	12	12	12	12
13	13	13	13	13
14	14	14	14	14
15	15	15	15	15
16	16	16	16	16
17	17	17	17	17
18	18	18	18	18
19	19	19	19	19
20	20	20	20	20
21	21	21	21	21
22	22	22	22	22
23	23	23	23	23
24	24	24	24	24
25	25	25	25	25
26	26	26	26	26
27	27	27	27	27
28	28	28	28	28
29	29	29	29	29
30	30	30	30	30
31	31	31	31	31
32	32	32	32	32
33	33	33	33	33
34	34	34	34	34
35	35	35	35	35
36	36	36	36	36
37	37	37	37	37
38	38	38	38	38
39	39	39	39	39
40	40	40	40	40
41	41	41	41	41
42	42	42	42	42
43	43	43	43	43
44	44	44	44	44
45	45	45	45	45
46	46	46	46	46
47	47	47	47	47
48	48	48	48	48
49	49	49	49	49
50	50	50	50	50
51	51	51	51	51
52	52	52	52	52
53	53	53	53	53
54	54	54	54	54
55	55	55	55	55
56	56	56	56	56
57	57	57	57	57
58	58	58	58	58
59	59	59	59	59
60	60	60	60	60
61	61	61	61	61
62	62	62	62	62
63	63	63	63	63
64	64	64	64	64
65	65	65	65	65
66	66	66	66	66
67	67	67	67	67
68	68	68	68	68
69	69	69	69	69
70	70	70	70	70
71	71	71	71	71
72	72	72	72	72
73	73	73	73	73
74	74	74	74	74
75	75	75	75	75
76	76	76	76	76
77	77	77	77	77
78	78	78	78	78
79	79	79	79	79
80	80	80	80	80
81	81	81	81	81
82	82	82	82	82
83	83	83	83	83
84	84	84	84	84
85	85	85	85	85
86	86	86	86	86
87	87	87	87	87
88	88	88	88	88

۱۰۰ - ملک شهاب الدین احمد بن علی ابن عمر مستغانی شریک ۱۰۵۲

ریج دی ۲۶۷ مطبوعہ دار نشر مکتبہ اسلامیہ لاہور ۱۳۸۵ھ

ابوہریرہ رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے ہیں:

ولا یقبل خبر الواحد فی منافیۃ حکم العقل وحکم
القرآن الثابتات احکم والحسنۃ المعلومۃ
فاضل بیہقی کہتے ہیں:

اس فقرہ شریعی میں اہل علمیت یہ ہے کہ اگر کوئی حدیث دوسرے سے کسی حد پر زنا کی جہت رکھ دے اور حکم کے خلاف
نہ ہو نہ اگر کسی نے ذرا حق کوئی ثبوت مانگا تو دوسرے پہلو کو نہ ایک لڑائی کی نہ جبر و کراہی صورت میں حکم کو دے کہ
صحت حدیث کے نام سے دینے سے اس کے جرم کو قتل کا حکم دے دے۔ حاشا جبر و کراہی میں حکم تو قطعاً جہاں قانون عظیم
درجیت مطہر کے بالکل خلاف ہے اور باطل و ظلم و فساد ہے اس سے کہ کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا اور یہاں اسی قصہ
لاحقہ سے کہہ سکتے ہیں کہ حدیث باطلی اجماع الی علم مرد باطل و مقبول ہے اگرچہ کسی ہی سے طیف میں
سے آئے اگرچہ سند پر مبنی ہو۔

اس حدیث کا تیسرا باب ہے کہ اس کی سند میں ضیوع ملے جس میں کہہ کہ امام احمد غزالی نے منشا و نقل اس حدیث
کا تیسرا لفظ اس لئے ہے کہ اس کی تفسیر میں کسی گٹھ سے لیکن ابن عمر سے اس کی روایت دہریا ہے اور اس کی سند
چنی اور حدیث میں بن کر رکھ دیا۔ اور عثمان بن ابی شیبہ کے مدالرحمن بن مہدی سے روایت کرتے ہوئے کہ اس کی سند
سے امام شمس بن علی کہتے ہیں کہ

اس حدیث کا پرچہ ملایا حکم بن سب سے۔ حافظ ابن جریر متولی کہتے ہیں کہ امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ جعفر بن ابی
ہبہ کی روایت کہتے تھے۔ ابن سب سے کہا کہ اس نے ان احادیث کو سند سے بیان کیا ہیں کہ دوسرے طریقے سے
نہیں بیان کیا، ابن ولید نے کہا یہ غلط بیان کرتا تھا، اسی کی روایت کہتے تھے۔ ابن ابی نعیم نے اس کی روایت کہ مصلح
کہا کہ اس نے کہا کہ اس کی روایت ہے۔ حافظ نے کہا یہ جعفر سے، ابن جریر نے کہا اس کی حدیث میں ضعیف ہے ابن
حکیم نے کتاب الثقات میں کہا یہ بیہ وقفا کرتا تھا۔

اس حدیث کا پہلا لفظ ملایا ہے کہ اس کی سند میں کہہ کہ امام احمد فرماتے ہیں کہ اس نے اپنے ہاتھ حضرت زکریا بن جریر سے
مطالع کیا ہے لیکن امام احمد فرماتے ہیں کہ اس نے اپنے ہاتھ حضرت زکریا بن جریر سے مطالع کیا ہے امام احمد فرماتے ہیں کہ اس نے اپنے
کے متعلق بتاتے ہیں امام احمد پر حافظ نے تقریباً جرم کیا، ابن ابی نعیم نے کہا کہ اس نے اپنے
ہاتھ سے مطالع کیا، امام احمد فرماتے ہیں کہ اس نے اپنے ہاتھ سے مطالع کیا ہے۔

- ۱۔ حافظ ابن جریر بن علی بن ابی شیبہ تصنیف جامع الترمذی ۴۴۴ء، کتاب فی علم الرجال ۴۴۴ء، طبعة مطبعة المطبعة المطبعة
- ۲۔ امام احمد بن حنبل بن جریر بن علی ۴۴۴ء، کتاب فی علم الرجال ۴۴۴ء، طبعة مطبعة المطبعة المطبعة
- ۳۔ حافظ ابن ابی شیبہ ۴۴۴ء، کتاب فی علم الرجال ۴۴۴ء، طبعة مطبعة المطبعة المطبعة
- ۴۔ کتاب التہذیب ۴۴۴ء، کتاب فی علم الرجال ۴۴۴ء، طبعة مطبعة المطبعة المطبعة
- ۵۔ امام احمد بن حنبل بن جریر بن علی ۴۴۴ء، کتاب فی علم الرجال ۴۴۴ء، طبعة مطبعة المطبعة المطبعة

حواصیر ہے کہ یہ حدیث صحیح و خارج فقہاء سے مراد ہے اس لیے اس حدیث سے دوسری حدیث کی نسبت
مراۃ قول ہو سکتا ہے ذرا احتیاج ہو سکتا ہے اگر آپ کو جمہور کا یہ حال ہو تا تو آپ اس سے گناہ غشی کریم کو محکم دیتے۔
فمن یمن علی عظیم کسی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں، اسی حدیث پر یہ اشکال جو کتاب کے فیہ اثر اقدس احادیث
کے بعد کرنے کا محکم دیتا۔ صحیح میں ہے اور ہر حدیث میں اس کا نقل دینا نہیں ہو سکتا بلکہ وضاحت و تفسیر کے لیے کہ یہ حدیث
ہے، وہ حدیث اس بات کی مستحق تھی کہ اس کی حدیث نقل کی جائے اس لیے ہو سکتا ہے کہ اس کا یہ نقل ہو فیہ اقسام
ان کا یہاں ہے۔ یہی تہذیب کا کارہی اس حدیث میں ہے کہ اس کو محکم سے دینے والی حدیث ہے اس کی کو فیہ
اھو یہ آپ سے مراد محکم دیتا۔ سے تفسیر کیا کرنا کہ ہر حدیث پر اس کا نقل کرنا کہ اس کے محکم سے دینے والی حدیث ہے کہ یہاں کا حال
محکم اس کی تفسیر میں مشغول تھے۔

امام احمد رضا صاحب اس حدیث کو مستدرک سے ہونے لکھتے ہیں کہ محکم کے تفسیر میں مشغول ہونے سے دو چیزیں ہو سکتی ہیں
پہلی آپ کے محکم کو ہم کو یہ کہہ دینے والے ہیں مگر محکم کی اصل حدیث میں وہم و غم و ہل کے ایک مسلمان کو نقل کرنے کا محکم دینے
والے نہیں تھے بلکہ وہ لکھنے والے اپنے الفاظ کو کہتا ہے کہ آپ یہ کہہ کر دینے والے تھے اور وہ لکھنے والے اپنے کہنے
لگا سکتا ہے کہ آپ نے اس کو یہ کہہ کر دیا اور اسی باطل قول کی کمالی رسول کی طرف نسبت کرنا جس سے ہم مسلمان ہیں
برہن ہیں اور ہم برہن کی ناکارہ حاکم ہیں دیکھ حدیث کے دوسری حدیث سے اس حدیث پر اعتبار کر کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف دو چیزیں دیکھنے کی نسبت کہ وہ اس حال میں کہ بہت بھاری سبب لکھتا ہے اور اگر یہ ان یا جانے کہ صحابہ اچھے
سے روایات و احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دو چیزیں دیکھنے کی نسبت کہ وہ تھے تھے صحابہ کرم کی روایات
سے اقوال و روایات لگا و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

مگر شیخ عظیم آبادی کے اس جواب کو درست ان یا جانے کہ یہ اشکال جو یہی موجود ہے کہ جب حدیث پر ثابت ہو گیا
کہ غشی ہے تو یہ حدیث اس حدیث سے اس غشی کی طرف نہ کہ تہذیب لکھائی تھی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث
کو حدیث لکھنے نہیں لکھائی اسی حدیث میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دو چیزیں لکھتا ہے اور اگر یہ ان یا جانے کہ صحابہ اچھے
سے روایات و احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دو چیزیں دیکھنے کی نسبت کہ وہ تھے تھے صحابہ کرم کی روایات
سے اقوال و روایات لگا و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

امام احمد رضا صاحب اس حدیث کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں، انبیاء علیہم السلام کو صرف ظاہر شرع پر عمل کی تاکید ہو
سے اللہ کے بغیر ظاہر و باطن کے ساتھ کہ انہم منہیات پر عمل کو محکم ہے و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم۔ اس حدیث کے قول کو دیکھو
یہ کہ آپ کو گناہ کی موت سے مراد ہے اس حدیث میں دیکھا جاتا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دو چیزیں لکھتا ہے اور اگر یہ ان یا جانے کہ صحابہ اچھے
سے روایات و احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دو چیزیں دیکھنے کی نسبت کہ وہ تھے تھے صحابہ کرم کی روایات
سے اقوال و روایات لگا و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

۱۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۲۲۲ھ بمطابق ۱۸۰۷ء طبع در نشر المستوفی

۲۔ امام احمد رضا صاحب تفسیر قرطبی متوفی ۱۲۲۲ھ بمطابق ۱۸۰۷ء طبع در نشر المستوفی

یہ اعتقاد نہیں (اور قرآن) حضورؐ نے یہ بتائے کہ ہرگز نہ حکم دیا کہ اپنے علم خائب سے دانا کرے غرضی تو اہل علم سے ہی ہمارے
علم پر عمل فرماتا ہے۔

اس تفسیر پر آزادانہ اشکال ہر تاجک کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیزار ہو غیب الہی کی خبر کرنے کا حکم دیا
حق پر کسی کا حکم دینا ضروری تھا تاہم اگر اس کا حکم کہیں ثابت نہیں، یا غائب علی شخص نے ان کو گریا کر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس سے کفر سے نفرت فرمائی تھی اور اللہ عزوجل سے دعا کی کہ وہ اس کے لیے عذاب ہو۔
اگرچہ قابلِ رحم ہے تاہم اس کی تحسین فرماتے اور اس کی تحسین کرنا دراصل اس کی کافیت ہے اگر آپ سے اس کے لیے عذاب
درم کا حکم دیا تھا، آپ سے یہ متفق نہیں کہ آپ کسی کو کفار سے اور دلیل نقل کرنے کا حکم دیا اور میرا اشکال یہ ہے کہ اس
عصمت پر بعد قدرت کیوں نہیں گئی اس سے مجھے یہ ہے کہ یہ ثابت باطل اور دوسرے۔

کیا عزت کام در کثمت لگا جائے؟ | لگانے سے اسے اور مدد دے گا کہ عجب سے اسے اور آن کام میں ملے گا

[illegible]

اس طرح اسی ملائے یہ بحث بھی کی کہ اگر شہر ضرورت پر چار قیمت نکالتا تو جسے قراسم نے ملان کا
 حکم دیا ہے لیکن اگر یہی شہر ملان کا تو جسے قراسم نے ملان کا حکم نہیں دیا یا اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ
 حدیث کا مدکر چار قیمت نکالتا تو اسے اس کا حکم نہ دیتا کہ اس حدیث کے خلاف یہ حدیث نہیں ہے۔

[illegible]

امام عبدالرفاق معایت کرتے ہیں:

اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج
 قال اخبرني عبد الله بن ابي بكر ان ام كلثوم

ام عبد الرزاق اني سمعتك ساهريان كثرته
 كرام كلثوم بنت النخعي كثرته كثرته

۱- امام احمد رضا خان کاشغری حنفی، تراجمہ فیض العظیم، ج ۲۳ - ۲۴، مطبوعہ مکتبہ خاندان قادری

ابنة ابي بكر وهي انصارية اخبرته ان جيبه
بنت خادجه بعثت بجارية لها مع خروج
لها من الانصار يقال له جيب بن اساف
الى اشقام فقاتلتها بها يا اشقام انصفق
لها ففهمها ما رايت ، وقالت تفعل
ثيبا بك وتظفر وحلك وتخذ منك قذهب
فايت بها لنفسه ، ثم جع بها الى المدينة
حبلى - فجاوت ابنة خادجة حمى بن
الخطاب فابكرت ان تكون اموت ببنيها
فهم حمى بن وجها يوجده حق كلهما
قوسها ، فقالت : اللهم انفا اشهد
ان كنت اموت ببنيها ، فاقوت
بذلك لعمد فصر بها ثيابا من

خاند کے ساتھ جو کہ انصاری تھے اور ان کا نام جیب بن
اساف تھا اپنی باندی شام کی طرف بھیجی اور کہا تم میں
اس پر خراج کرنا اور مناسب دوسری پر اس کو رنج دینا کیلئے
قبائے سے بکڑے دھوئے گندہ بکڑے سالن کی مخالفت
کے لئے گانہ بکڑی خدمت کرے گی۔ جیب بن اساف نے
انصاری نے اس کو اپنے لئے قریب اور پھر باندی کر لیا
سے کر گئے دکن جا کر وہ دوسری پر لگی تھی ، ان کی پوری خدمت
خاندان میں لڑکے پاس میں ہوں اس لئے اپنے خاندان
باندی کیلئے اور حکم دیا تھا اس کا کہانہ کر دیا حضرت فرمے اس
کے خاندان کو ہم کر کے کا اور ان کی حاجت کا خدمت کرنا
تم کے اس سے اس ملازم کی لڑکی کے کہ خاندان کو نہ لادہ
مہر دلائی اس لئے کہ اسے اس باندی میں لڑکی بیٹی
ہوں کر میں نے اس کو باندی کیلئے مانگا اور پھر اس نے خدمت
فرمے اس لئے ان کا انکر کیا اور حضرت فرمے اس کو باندی کر کے
کی مدد لگائی۔

عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ان
امراة جاءت الى حمى فقالت ، ان نأ وجها
وقى بوليد ثوبا ، فقال الرجل لعمى : انت
المرأة و هيتهالى ، فقال عمى : لست بين
بالجنة اولاد صحن راسك بالحجارة
فلما رأت المرأة ذلك ، قالت : صدق
قد كنت و هيتهاله و لكن حملتني
الغيرة ، فجلدها عمى الحد و حلى
سبيله

ہم ابو الرزاق سمعتہ اور وہ قناد سے روایت کرتے ہیں
کہ حضرت حمی بن ابی بکر کے پاس ایک عورت نے کہا کہ میرے خاندان
نے میری باندی سے نہ لایا ہے ، خاندان نے خدمت فرمے کہ اس کی خدمت
سے نہ لائی جیسے کہ بیکڑی کی خدمت فرمے نہ لایا کہ اس میں پر
گندہ لادنے اور نہ لادنے سے ہم کرنا کہ خدمت کے جب یہ ملا
دیکھ کر کہنے لگی یہ بکڑی ملازمہ میری باندی اس کریم
کر دی تھی لیکن خیریت نے مجھے اس شکایت پر اچھا
بہر خدمت فرمے اس خدمت کو مدد دے گا کہ خاندان مدد کر
اچھا کر دے۔

عبد الرزاق عن التودى عن سلمة
بن كهيل عن عجمية ابن عدى ان امرأة جاءت
الى حمى فقالت ان نأ وجها و قم على جملتيهما

الام حب الزناق ابني مني کے ساتھ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت حمی بن ابی بکر کے پاس ایک عورت نے کہا
کہا کہ میرے خاندان نے میری باندی سے نہ لایا ہے

۱۔ ہم ابو الرزاق بن ہم سے روایت کرتے ہیں ۲۱۔ المعنی ۵، ص ۴۴۰، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ برکات ، ۱۳۹۰ھ

۲۔ المعنی ۵، ص ۴۴۰

فَقَالَ إِن تَكُونِي صَادِقَةً فَرَجِمَهُ ، وَإِن تَكُونِي كَاذِبَةً نَجَلْتُكَ ، فَعَلَّتْ ، يَا وَيْلَهَا غَيْرِي نَعْوَةً قَالُوا أَقِيمَتِ الصَّلَاةَ فَنَزَّهْتِ بِهِ

حضرت علیؑ نے فرمایا اگر تم کسی بدعت کو تمہارا سے غلام نہ کر دو گے اور اگر تم جرنی برائے تم کو بدعت نہ لگاؤ گے۔
حضرت کہنے لگی تیرے بغیر اور کچھ شخص غصب پر افسوس ہوا!
پھر ناز پر مسمیٰ ہو گیا اور حضرت علیؑ گئی۔

[illegible]

عن نافع قال وهبت امرأة لزوجها
جارية فخير بها في سفر فوتم عليها فحبلت
فبلغت امرأتها حبلا فأتت عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فقالت اني بعثت
معي زوجا ودية فخذ منه وتقوم عليه
فيلبني قد حبلى قال فلما قدم الرجل
ارسل اليه عمر رضي الله عنه قال ما فعلت
الجدارة فلهذا عبتك قال نعم قال
ايتبعها قال لا قال فوهبته لك قال
نعم قال فلنك ببيته عن ذلك قال لا
فقال لا تأتيني بالبيته اولا رجعتك
فقبل للمراة ان زوجك يرجع فأتت
عمر رضي الله عنه فاحترق انها وحبها
له فجلها عمر رضي الله عنه اسراة
حدائق

مائع بیان کر سنے یاں کہ ایک خدمت نے اپنے
خاندان کو اپنی ایسی بہرہ دہی، دہائی کے ساتھ کیا کہ
وہ اس سے عمارت کا حصہ بنا کر لے گیا اور اس کی بیٹا
کو بھی اس کے لڑکے پر بیٹھ گئی۔ وہ حضرت امیر المظاہر
رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور کہا میں نے اپنے خاندان کے
ساتھ ایک ایسی خدمت اور کام کا راج کیا ہے جس کی وجہ سے
میں نے جبراً اس سے کٹ کر باہر ہو گیا، جب وہ شخص وہیں آ کر
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے آ گیا کہ بڑا ایسا خدمت گزار ہے تو
لڑکی کے ساتھ کیا کیا ہو اس کو عمارت دیا اس نے
کہا ہاں، اور کیا کیا تم نے اس کو خرچ کیا تھا، اس نے کہا
جس امر کو ایک تیار ہی سے اس کو بہرہ دیا تھا، اس
نے کہا اور آپ نے فرمایا اس کو بہرہ دے گا، وہ دین میں
کوئی کام کرے گا، پھر اس خدمت کو تیار کیا کہ اس کا خاندان
بہرہ دے جائے گا، اس نے حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے پاس
جا کر اصرار کیا کہ اس نے وہ باہمی خاندان کو بہرہ دے دیا
تو حضرت امیر رضی اللہ عنہ سے اس کی صورت کو مدد دے گا۔

۱۰۰. امام عبد الرزاق بن عیاض صنفانی مرقی ۲۱۱، المصنف ج ۲، ص ۲۰، مطبوعہ مکتبہ اسلامی ہجرت ۱۰۰، ۱۴۱۰ھ

۳۔ حافظ البرکات صاحب حسین بن علی بیعتی سترالی ۴۵۸ھ، سنس کیرن ج ۲ ص ۲۳۱، مطبعہ روضہ رشیدیہ قان

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں

عن اشعث عن الحسن انه سئل عن المرأة تعلق بالرجل تقول فعل بي فقال الحسن : قد فلت رجلا من المسلمين عليه السلام قال : وقال ابراهيم هي طالبة حق فكيف تقول بله

عن الاشعث عن الحسن في رجل قال قلت لامرأة : ان هذا زوفي قال : تجلد بقلضها الرجل ورجل الرجل .

اشعث کہتے ہیں کہ میں نے سوال کیا کہ ایک عورت نے ایک مرد پر زنا کی تہمت لگائی آپ اس بارے میں کیا کہتے ہیں، حسن نے فرمایا کہ اس نے ایک مسلمان کو کبہ کے لیے لگایا اس کو جس کے گھر کے ابراہیم نے کہا آپ کیسے کہہ رہے ہیں وہ اپنے حق کو تسلیم کر رہی ہے

اشعث کہتے ہیں کہ حضرت حسن سے پوچھا گیا کہ ایک عورت نے ایک شخص کے متعلق کہا اس نے مجھے زنا کیا ہے، حسن نے فرمایا کہ اگر مرد پر تہمت لگانے کی وجہ سے عورت کو کوڑے لگائے جائیں گے اور مرد کو کوڑے نہیں لگائے جائیں گے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں جب میری برائت نازل ہوئی تو میری جلیبی اور عمامہ نے کوڑے سے ہلکے قرآن مجید کی ایک ایک کلمہ کی تعداد کی اور میرے ان کلمہ مردوں اور ایک عورت پر مرد (توقف) لگانے کا حکم دیا صوفیوں پر مرد لگائی گئی۔

عن عائشة قالت لما نزل عذري قام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فذو ك ذلك وتلا تعني القرآن فليما نزل من المنبر امر بالرجلين والمرأة فخصر بواحد هم بكم

نیز امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

فامر برجلين وامرأة فخصر بواحد هم بكم بالفتح حسان بن ثابت ومسطح بن اشفة قال النخعي ويقولون المرأة حمة بذت جعش .

جن دو مردوں اور ایک عورت نے تہمت لگائی تم کتاب نے ان پر عذق لگانے کا حکم دیا مردوں میں حسان بن ثابت اور مسلح بن اشفہ تھے، عذق لگانے کا صحابہ نے تھے کہ عورت کو عذق بنت جعش تھیں۔

۱۔ حافظ ابو حنیفہ نے اس حدیث کو امام ابی شیبہ رحمہ اللہ نے سن کر ۲۳۵ھ میں تصنیف کیا ۲۔ مسند امام احمد بن حنبل ۱۲۰۹ھ

۳۔ مسند احمد بن حنبل ۱۰۸۸ھ

۴۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن ابی شیبہ نے اس حدیث کو ۲۳۵ھ میں سن کر تصنیف کیا ۵۔ مسند ابی داؤد ۲۳۵ھ

۶۔ مسند ابی داؤد ۲۳۵ھ

حضرت عمرؓ نے حضرت عائشہؓ اور حضرت صفوان بن یمانؓ کو مل جل کر بتایا کہ میں نے یہ سنا ہے۔
اور ان پر بعد از وفات کئی کئی اور یہ بات کی واضح دلیل ہے کہ اگر حضرت عمرؓ پر یہ تہمت ملے تو اس کو بعد از وفات کئی
عاقبت ہے۔

کیا حدود جاری کرنا پروردگار پریشانی اور سرعوب کے خلاف ہے؟
اسلام حدود پر ایک اشکال ہے ہوتا ہے کہ ایک طرف تو اسلام
نے مسلمانوں کے عہد کی پروردگار پریشانی کی بابت کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جس شخص نے کسی
مسلمان کی پروردگار پریشانی فریاد سنا تو اس کی پروردگار پریشانی کرے گا۔ (صحیح بخاری) اور دوسری طرف سختی کے ساتھ
حد جاری کرنے کا حکم دیا جائے گا اور خدا سے: ولا تاجن کہ جہنما لافۃ فی دین (انفک ۲۱) اور
تیس ان کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر عمل کرنے میں متاثر نہ کرے۔ اور حد جاری کرنے کی ایک وجہ جو ہم کے
خلاف شہادت دینا ہے اور اس سے جو ہم کی پروردگار پریشانی کرے اور یہ ہے کہ کسی مسلمان کی پروردگار پریشانی کرنے کے خلاف
ہے اس کا جواب ہے کہ کوئی شخص شامت نفس یا شیطان کے پکارتے سے کہ ایک آدمی بدکردار کی ہم کو سے اور اس کو ہم کو
اور اگر کسی کے علم میں آجائے تو اس کو چھپا یا پھینکے۔ چنانچہ جب حضرت ابراہیمؑ رضی اللہ عنہ سے دنا کا شکاب ہو گیا اور
اس کو ہر حال میں یہ مشورہ دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر اپنے ہم کا اعتراض کریں تو آپ نے ہر حال میں
کرتے ہوئے فرمایا: وصرت بخلقک لیات حیدر! لعل۔ کہ اگر ہم اس کی پروردگار پریشانی کرتے تو یہ بہتر تھا مگر
مادد) اور اگر کوئی شخص ان پر سے کہوں کہ اپنا مشغول نہایت اور بن کر سے کہوں کہ پروردگار سے تو اس کے خلاف شہادت
دینا واجب ہے تاکہ احکام اللہ کی تسکین اور حدود اللہ کی بے حرشی نہ ہو۔

کیا اسلامی حدود وغیرہ انسانی اور وحشیانہ سرزمین میں ہیں؟
اسلامی حدود جاری کرنے پر ایک اعتراض یہ کیا جاتا
ہے کہ یہ سرزمین غیر انسانی اور وحشیانہ ہیں اس سوال
کے متعدد جوابات ہیں:

(۱) اسی اعتراض کا اصل سبب یہ ہے کہ زنا اور شراب نوشی کا رواج آج کل کے ممالک میں اتنی حد تک عام ہو چکا ہے کہ یہ
جزئی بات ان کے معاملات میں سے ہیں اور اللہ ان کے لیے یہ کوئی بڑی بات نہیں ہے۔ چند سال پہلے لکھا
کہ پادریوں کے ہاتھوں میں کچھ ہے اگر ایک ایسی مردانہ صورت چھپائی کہ ایک صاحب نے اس کو دیکھا تو اس نے
خود پر شہرہ اندھیری تسلیم کر لیا اسے جو ایسے حاضرے اور ماحول میں اگر زنا کی سرگرمی دیکھا تو اس میں
حیرت کیا کیا! اس سے!

زنا کی پہلی برائی یہ ہے کہ اس سے نسب محفوظ نہیں رہتا اور نسل کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی اوراد و عروت
میں دھواں کیا جاتا ہے۔ اس کا کوئی قانونی دلی نہیں ہوتا اور اس کا مستقبل تاریک ہو جاتا ہے۔ دوسری برائی یہ ہے
کہ جب حد جاری نہ کی جائے تو اس کی ایک شخص کی پندہ نہیں ہوگی تو کسی شخص کے دو بار ہو جائے گا اور اس سے مترو
فاد اور نسل و فساد کی فحشیت آئے گی، جس پر برائی ہے کہ جب حد جاری نہ ہو تو کافر اور کافر بن گئے کہ تو اس کی اور ایک
باندگی نہ کرے گی جس کی طرف توجہ نہ ہے گا نہ کوئی برائی ہے کہ جو حد جاری نہ ہو تو اس کی کفر و فسق ہوگی

کرسے گی۔ تو فرمادی کہ میں اسی طرح ایک گروہ اس صورت کے اس غلام پر راجع کر رہے ہیں۔ اور اگر واقعی نہ ہوں تو اس سے خود افساد پھیلے گا۔ مگر اس پر کزن کاوری کا خوب بے شمار حقوں کا دوازا ہے۔ اس لیے اشتراقی سے اس جرم کو دھکنے کے لیے کوڑوں اور جلی میں سزا سنو فرمائی ہے۔

حزاب نوشی کی بھی بے شمار زانیالی ہیں۔ سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ قریب ازنی سے متعلق مسئلہ بر ملا ہے۔ پھر انسان ہوانوں کے سے کام کر سکتے گناہ ہے۔ بہت عرصہ میں اس نے ایک انداز میں پڑھا تھا کہ ایک گلاب میں ساپ اور جینی دونوں شراب کے نشہ میں دھت تھے۔ وہ اس نشہ کے ظلم میں دعا میں میں فحش میں مدد کرتے تھے۔ اس لیے انوشہ اور دوسری خرابی یہ ہے کہ شراب نوشی کا جبر سے کی بجائے باریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ تیسری خرابی یہ ہے کہ شراب نوشی کے بعد بعض اوقات انسان کو نرینہ مکر کر دیتا ہے۔ امام بلاذری اور طبرانی نے بیان کیا ہے کہ ان الی اللہ تباریک شرابی کے پاس سے گذرے وہ اپنے پیشانی سے وہ مکر کا نشانہ اور کمر رافقا کو اندھا کر دیتے تھے۔ اس لیے اس قسم کو گناہ اور ایک گناہ کہنے سے روکا جائے۔ اس لیے یہ شریعت اسلام نے اس کو پوری شدت سے روکا اور شراب نوشی پر اس کی کوڑوں کی سزا سنو فرمائی ہے۔

۱۲۔ مگر یہ کہتے ہیں کہ عرصہ میں ہر سزا میں دیکھا جاتی ہے وہ غیر انسانی سزائیں ہیں۔ میں ان کے کہنے کے لیے یہاں ہاں کر رہا ہوں۔ لیکن ان افکار پر سزائیں دی جاتی ہیں کہ انسانی کے کام میں اور نہ نجات کے بری پندی کر دینا۔ نیز کسی استغناء کو کسی کو مال سے دینا، کسی پاک دامن پر تہمت لگانا اور شراب نوشی کے لیے یہ دھوکے کے لیے کام کرنا، کیا غیر انسانی فعل نہیں ہیں۔ ہر گز ان کا سر نہ رہا اگر دیکھیں یہ سزا دی جائے تو اس میں کیا استبداد ہے؟

۱۳۔ اگر ہم کے کسی عضو، یہی بیماری ہو جائے جس سے اپنی ہم کو ضرر پہنچے گا۔ خود شہر میں اس کو ضرر کا شریک دیا جائے اسے اور جب اس کے خلاف تمام ان ایک جسم میں (اور منہ) کو حل نہ ہو سکتا، اور اس تمام اس کے اعضاء ہیں، اور جب کوئی عضو، چھری، شراب نوشی یا زنا کرے تب سے اس میں ہر کوئی عضو خالص ہو جائے اس کے فساد سے اپنی ہم کے فساد میں اس کو ضرر کا غلو ہے۔ اس لیے خود ہی ہے کہ اس کو ضرر پہنچا دیا جائے کہ اس کے عضو کی اصلاح کی جائے، لیکن اگر کسی میں اور انسانیت کی صلاح ہے۔ دیکھتے ہو یہ عریض ہے جسے خود آ جہیں بٹھتے ہیں۔ نہ جسے جسے جسے بٹھتے ہیں۔ دوسری شخص نے قتل کیا تو کسی سماعت ہوئی اور علی عام میں اس کا سر کاٹ دیا جائے، اسی طرح چور کا لڑائی عام میں اس کا سر کاٹ دیا جائے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کوئی عریض نہیں دوسرے سے شکایت کی طرح آئے دن قتل ہوتے ہیں۔ دوسری کی مار داتی برتی ہیں۔ لگائی دیتی ہیں۔ کئی چور کو مار دیتے پڑھتے پھلتے جاتے ہیں۔ اور کوئی چور اور سے اور نہیں ہوتی!

۱۴۔ انسان کی حکمت اور اس کا شرف صرف اس وقت ہے جب وہ اشتقاقی کے احکام کا پابند ہو اور جب وہ اشتقاقی کے حکم سے بندت اور سرکشی کرتا ہے تو اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں رہتی چنانچہ اس کو جہنم کی نیت اسلام نے پیش کر دی۔ یہاں اس وقت متورک ہے، جب انسان کا فرائض کے چوری کرنا ہے تو اس کو دس دہائی کے دس کاٹ کر پھینک دیا جاتا ہے۔

۱۵۔ یہ کہنا بھی غلط ہے کہ اگر نہ لگائے نہ انسانیت کی تدبیر مرقی ہے کہ حقیقت یہ ہے کہ سزا سزا وہ سرکشی اور بدعت کھادی ہے جس سے حدود و لہجہ کو لائق احترام نہیں سمجھا۔ اس میں سرکشی اور بدعت

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ سَعْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا جَعْفَرٍ يَقُولُ
قُلْتُ لِمَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ عَنْ هَؤُلَاءِ أَخْبَرَنَا
سُكَيْمُ بْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو إِسْمَاعِيلَ بْنُ سَعْدٍ
كُلُّهُمَا عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ يَسِيلَةَ وَفِي هَذَا
الْإِسْنَادِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے پاس سے
ایسا ہی چرسکا اور کھانا کھائے گا۔

۳۷۸۷۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو النَّظَّاهِ وَرَوَاهُ
بْنُ يَحْيَى وَحَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ
وَالْفَقِيرِ الْوَلِيدِ وَرَوَاهُ كَالْوَاهِدِ كُنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ مُرَّةٍ وَعَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تَقْطَعُوا يَدَ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ
وَيُنَابِئُ قَسَاةً

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جو شخص چرسکا اور کھانا کھائے گا
اس سے زیادہ میں چرسکا اور کھانا کھائے گا۔

۳۷۸۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو النَّظَّاهِ وَرَوَاهُ
هَارُونُ بْنُ سَبِيحٍ الْأَيْمِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ
يَحْيَى وَالْفَقِيرُ يُونُسُ وَأَحْمَدُ قَالَ
أَبُو النَّظَّاهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَعْمَرُ ابْنُ
عَدَدَةَ كُنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُرَّةٌ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ سُكَيْمَانَ ابْنِ يَسَارٍ عَنْ عَمْرَةَ
أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَقُولُ مَا سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا تَقْطَعُوا يَدَ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ وَيُنَابِئُ
قَسَاةً

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جو شخص چرسکا اور کھانا کھائے گا
اس سے زیادہ میں چرسکا اور کھانا کھائے گا۔

۳۷۸۹۔ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ الْحَكِيمِ
الْعَبْدِيُّ فِي حَقِّ قَتْلِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي
بَكْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْطَعُوا يَدَ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ

فِي رُفْعِ دِينِهَا فَصَاعِدًا.

۳۲۹۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَاسْحَقُ بْنُ مُسْوَرٍ
جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْعَدَنِيِّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ مُلَيْكٍ الْمُسَوِّمِيُّ
مُتَخَصِّمًا عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْبَازِيِّ
الْهَمْدَانِيِّ أَنَّ الْأَسَدَ بْنَ هُرَيْرَةَ

ایک ایک سے مجاہدین مقرر ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کسی پرکار کو ایک ذوالکبریت سے
کم پر نہیں کامایا اور یہ رکعتی ذوالکبریت والی چیز ہے۔

۳۲۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْوُفَّاءِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ نَقِطُهُ يَوْمَ سَارَى
فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي أَكْلِ مِنْ ثَمَرِ النَّخْلِ جَمْعًا
أَوْ شَوْسَ وَكَلَّا هُمَا دُونَ ثَمَرٍ

۱۱۱۱۱۱ میں نے تین سال کے ساتھ ہر روز وہاں کی
احاس ہر روز جس سے کراس زیادہ ذوالکبریت والی چیز تھی۔

۳۲۹۲ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَحُمَيْدُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ
سُلَيْمَانَ عَنْ وَحَدَّثَنَا أَبُو حُرَيْرٍ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ
بْنِ الْأَسَدِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْوُفَّاءِيِّ
وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ أَبِي سَامَةَ
وَهُوَ يَوْمَئِذٍ دُونَ ثَمَرٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ذوالکبریت کے ساتھ ہر روز وہاں کی
کوتہ یا اس ذوالکبریت تین درم تھی۔

۳۲۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي
حَسَنَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَطَمَسَ سَابِقًا فِي مَجْعَةٍ وَيَوْمَهُ
قَلَّ كُنْزُهُ دَرَاهِمًا

مترجم اصطلاحی معنی ہم اس حق پر قرآن کا حرمی سمجھتی ہیں کہ جس سے ہر شے گنتی ہے: مطلقاً یا بعض کسی ایسی چیز پر جس سے کسی کے دل پر ایسا سے زیادہ کسی کی مالیت کی چیز میں کہیں کسی خبر استیلا کے اٹھانے میں جگہ کی مخالفت کا نظام کیا گیا ہو۔ ان کے لیے جو چیز ہر شے پر قرب ہو جسے طاری ہو۔

کئی صورتوں میں اتھار نہیں کاٹا جاتا
 ۱۷۔ جو چیز طہارۃً مستحکم میں بیاض یا سفید اور خیرہر اس کے چلنے پر

۱۸۔ سنا، پانڈی اگر کسی یا خیرہر میں غلط ہو اور اس کی کوئی شکل میں چھایا جائے تو اس پر حد نہیں ہے۔ (طہارۃً مستحکم)

۱۹۔ جو چیز حد شراب پر جائے سے جسے نہ دھو، نہ گنت استیلا نہ چلنے کے چلنے پر حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۰۔ جو چیز حد نفقہ پر گئے ہو یا گندم کہیت میں ہو اس کے چلنے پر حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۱۔ قلعہ کے تمام میں طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۲۔ حد شراب پر گئے ہو یا گندم کہیت میں ہو اس کے چلنے پر حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۳۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۴۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۵۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۶۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۷۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۸۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۲۹۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۳۰۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۳۱۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۳۲۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۳۳۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۳۴۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

۳۵۔ حد نفقہ کو کاٹنے سے حد نہیں ہے نہ وہ شراب ہو جسے نہ طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے اور اگر طہارۃً مستحکم میں حد نہیں ہے تو حد نہیں ہے۔ (السرّاج اور اراج)

- (۱۹) - تیرکے چراتے میں حد نہیں ہے۔ (در خیر)
- (۲۰) - سسے یا چاندی کی عیب یا بے کے چراتے میں حد نہیں ہے، البتہ سسے اور چاندی کے جن ٹکڑی پر تصویر یا حرفی لکے ہوئے ہیں۔ (مناہ)
- (۲۱) - بڑی فراخ رو غلام کے چراتے پر حد نہیں ہے۔ (در نفاق)
- (۲۲) - سبب شخص نے اپنے قتل سے دس درہم فیروز میں قتل کیا ہو اور اس سے کوئی عیب نہ ہو تو حد نہیں ہے اور اگر قتل ہو تو اس کا قصاص کا تعاقب نہیں ہے۔ (در اصرار الحد)
- (۲۳) - گناہ یا عیب کے متعلق کے مال سے چوری کی قید نہیں ہے۔ (میل)
- (۲۴) - اگر چاندی کے برتن میں عیب یا عیب ہو تو اس کا قتل کرنا حد نہیں ہے۔ (در اصرار الحد)
- (۲۵) - جس برتن میں عیب (در خیر) اس کو چرایا تو اس میں حد نہیں ہے۔ (میل)
- (۲۶) - اگر قریب سے دم، دیبا یا کھن کے ساتھ کوئی اور چیز چرایا تو اس پر حد نہیں ہے۔ (در اصرار الحد)
- (۲۷) - گنہ گار کے چراتے پر حد نہیں ہے۔ (در خیر)
- (۲۸) - مال غنیمت یا غنیمت کے بیت المال سے چوری کی حد نہیں ہے۔ (در خیر)
- (۲۹) - جس چیز پر ایک بار حد لگ چکی ہو اس کو دوبارہ چراتے پر حد نہیں ہے۔ (در اصرار الحد)
- (۳۰) - حربی مسلمان کے مال سے چوری کرنے پر حد نہیں ہے۔ (میل)
- (۳۱) - عوامان تمام سنی کہتے ہیں۔
- (۳۲) - سسے کا سالن کھانا چٹائیاں اور تھلی چراتے پر حد نہیں ہے۔
- (۳۳) - کھجور کے پودوں کو چراتے پر حد نہیں ہے۔
- (۳۴) - عین کا قتل پر حد نہیں ہے۔ (در خیر)
- (۳۵) - اگر کسی شخص نے امانت میں عیانت کی تو اس پر حد نہیں ہے۔
- (۳۶) - اگر کسی شخص نے شریک کے مال سے چوری کی تو اس پر حد نہیں ہے۔
- (۳۷) - ماں، باپ، اور دادا، دادا کے مال سے چوری پر حد نہیں ہے۔
- (۳۸) - اگر عزم کے گھر سے کسی کو مال چرایا تو اس پر حد نہیں ہے۔
- (۳۹) - اگر دو عین میں سے کسی ایک نے دوسرے کو مال چرایا تو اس پر حد نہیں ہے۔
- (۴۰) - غلام یا عینی نے اپنے مالک کو مال چرایا یا عینی نے اپنے مالک کے غلام کو مال چرایا تو اس پر حد نہیں ہے۔
- (۴۱) - اگر مالک نے اپنے مالک کو مال چرایا تو اس پر حد نہیں ہے۔
- (۴۲) - عین یا عینی کو چراتے کا مال عام ہو، اسی میں چوری کرنے پر حد نہیں ہے۔

حافظ ابن جریر نے اسے بھی کہہ دیا کہ میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے اور میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے اور میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے۔
 حافظ ابن جریر نے اسے بھی کہہ دیا کہ میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے اور میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے اور میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے۔
 حافظ ابن جریر نے اسے بھی کہہ دیا کہ میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے اور میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے اور میں نے اسے اپنی حدیث میں لکھا ہے۔

امام نسائی نے ہر تعلق منقول کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے:

ان عطاء بن ابی رباح حدیث سے ان حدیث سے
 بن عباس کان یقول لعمرو یومئذ حشرنا
 در اھو۔ کہ

امام نسائی نے حضرت ابن عباس کی حدیث کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے:

هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم و
 لا یخرجہا۔ کہ

امام نسائی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرمایا کہ:

یہ حدیث امام ابن ابی شیبہ اور امام احمد بن حنبل نے بھی روایت کی ہے۔

فقہاء احناف کے مسلک کے ثبوت میں آثار صحابہ اور فتاویٰ تابعین:

عن القاسم بن عبد الوہب قال اخی عمرو
 بن الخطاب مر علی سرق فوجا فقتل لعمرو

تاکم بن عبد الرحمن کہنے کی کو حضرت عمر بن الخطاب

کے پاس ایک شخص کو لایا جس نے پکڑا اور لایا تھا، آپ نے

حافظ تاج الدین نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ:

حافظ تاج الدین نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ:

حافظ تاج الدین نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ:

حافظ تاج الدین نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ:

حافظ تاج الدین نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ:

حافظ تاج الدین نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ:

کے لئے دھوکہ دینا مکی ہو گا۔ نہ چاہئے کہ نہ اسکا ذکر کیا کسی غماست سے احتراز کرنا اور اس کو نوازی کرنا۔ نہ وہ کسی سے بچے جانت
 کر کے خود کو لکھنے کا دیکھ کر بڑے کچھڑکے ادا کر تیسری جہتی پر اس کا ایمان بڑھ سکتا رہا ہائے قریح بھی یہ خرابیاں لازم
 آئیں گی۔ دوسری حدت جاری حدیث قرآن میں بھی ہے۔ اس سے یہ ہے جو قتل کا مسلح تھا کیونکہ جو یہ مسلح تھا طریقہ دہم سے بہرہ
 یہ فرمایا اس کو قتل کر دو اور باہر کی ہڈی کو قتل کر رہا۔ اس حدیث کو لازم سنائی سے روایت کر کے فرمایا کہ یہ حدت منکر ہے۔
 دوسری حدت ہدم کو حدیث روایت اور حدت ابو بکر اور حدت قریش کے معارض حدت علی کا قول ہے اور حدت
 عمر سے روایت ہے کہ اعراس سے حدت علی کے قول کی قوت۔ جو کہ گویا تھا کیونکہ عبدالرحمن بن مہاجر سے روایت ہے
 کہ حدت عمر کے پاس ایک ایسے غصے کو تھا کہ جب میں کو ایک ادا دیکھ کر ہرجری میں کاٹا جا چکا تھا ادا اس سے ہرجری
 کی تھی، حدت عمر نے یہ حکم دیا کہ اس کا ہڈی کاٹ دیا جائے۔ حدت علی سے کہا اور عثمان نے ترمیم سے فرمایا ہے۔ سما
 حرا عبدالرحمن بن حذافہ بن ابی اسد و رسول و یسوع و لاس من فساد ۱۵۰-۱۵۱ (حدیث ۱۳۱۰)
 یہ حدت ان لوگوں کی کہ اسے برا تھا اور اس کے دہم سے جگہ کرتے ہیں اور میں میں مذکور کچھ دہم میں گئے تھے
 ہیں۔ ادا میں غصے کا ایک ادا اور ایک ہرجری کا ہڈی کاٹا جائے تھے اس کو ہرجری کا گھسے چھٹی
 گئے تھے کہ جب پتے گئے گا۔ آپ نے اس کو گھسے گھسے یا قریش یا قریش حدت عمر سے اس کو قریش میں ڈال دیا۔ لے
 پھر عمر کے دونوں ہاتھ اور دونوں پیروں کاٹے جانے والی روایتوں کی فنی حیثیت

ہم اسکے دونوں
 کاٹنے کے بارے میں ایک حدت جاری کی روایت ہے جس کا بھی ہم علامہ ابن قدامہ کے حوالہ سے ذکر کر چکے ہیں یہ حدت
 سنن ابوداؤد (ج ۲ ص ۲۲۹)، سنن نسائی (ج ۲ ص ۲۳۲)، سنن دارقطنی (ج ۲ ص ۱۸۱) میں ہے

علامہ ذہبی نے بھی: امام نسائی نے کہا یہ حدت منکر ہے ادا میں کی مذکور کا ایک ادا مصعب بن ثابت حدیث میں قری
 میں ہے۔ امام دارقطنی نے اس حدیث کو منکر سے بیان کیا ہے اس میں ایک روایت میں ہے کہ اس پر جرح کی
 گئی ہے۔ امام دارقطنی نے اس کو دہم کی سند سے بیان کیا ہے اس میں مائت بن مصعب شمس سے اس کی منکر روایت
 ہیں۔ امام دارقطنی نے اس کو تیسری سند سے روایت کیا ہے اس میں سید بن ابی ہے اس پر جرح کی گئی ہے۔ لے
 حافظ ابن جریر مستدرک میں یہ حدت سنن کے بارے میں لکھتے ہیں: امام عطاء نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ امام بخاری نے
 کہا اس حدت روایت منکر ہیں۔ امام نسائی نے کہا یہ قریش نہیں ہے۔ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ لے
 حافظ ابن جریر مستدرک میں مائت بن مصعب کے بارے میں لکھتے ہیں: امام عطاء نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ امام بخاری نے
 کہا اس حدت روایت منکر ہیں۔ امام نسائی نے کہا یہ قریش نہیں ہے۔ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ لے

لے۔ علامہ ابن جریر مستدرک میں یہ حدت سنن کے بارے میں لکھتے ہیں: امام عطاء نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ امام بخاری نے

کہا اس حدت روایت منکر ہیں۔ امام نسائی نے کہا یہ قریش نہیں ہے۔ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ لے

حافظ ابن جریر مستدرک میں مائت بن مصعب کے بارے میں لکھتے ہیں: امام عطاء نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ امام بخاری نے

کہا اس حدت روایت منکر ہیں۔ امام نسائی نے کہا یہ قریش نہیں ہے۔ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ لے

حافظ ابن جریر مستدرک میں مائت بن مصعب کے بارے میں لکھتے ہیں: امام عطاء نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ امام بخاری نے

کہا اس حدت روایت منکر ہیں۔ امام نسائی نے کہا یہ قریش نہیں ہے۔ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے کہا یہ حدت منکر ہے۔ لے

حافظ ابن جریر متعلق سپرد میں لکھنے کے بارے میں کہتے ہیں: اہم دارقطنی نے کہا یہ شعر راوی نہیں ہے۔
حضرت مابہر رشتی اکثر متعلق طعن مشرب اسی روایت کے راویوں کا موصفت نظر کیا گیا ہے اس کے علاوہ اسی
روایت میں اصل بدلت یہ ہے کہ دونوں اضر اور دونوں بزرگات دہشت کے اور جو اسی شخص سے پانچویں بار پڑی
کہ اس پر اس کو قتل کر دیا گیا جبکہ صرف اقرہ و دونوں پر گرت جانے کے بعد کسی شخص کا جمدی کرنا نامہ الواقع ہے۔

امام شافعی اور امام مالک نے دوسری حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں چاروں اضر پر کہنے کا ذکر ہے
اس کو مابہر ابن قمار نے حضرت ابومرہ کے حاشے سے بیان کیا ہے۔ یہ روایت سن دارقطنی ۱۵۱۳ ص ۱۸۱ مطبوعہ دمشق
میں ہے۔ حافظ ابن جریر اس حدیث کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ حواشی میں کہا اس میں اسناد ہے
مندی ضعیف ہے اس لیے یہ صحیح نہیں ہے اور ہمارے صحیح علامہ ذہبی نے کہا اشہر بالحق یہ ہے کہ یہ حدیث موقوفہ
اور نقل بنی نماز سے نیک، جامع سے اس کی ضعیف نیز قریشی کے نقل کہے۔
اس روایت کی سند میں ایک راوی ہے محمد بن فریخ ناظر و قادیان علیہ السلام کے بارے میں حافظ ابن جریر متعلق
کہتے ہیں: امام بخاری نے کہا قادیان شریک الحدیث ہے۔ امام احمد، ابن مبارک، ابن نمیر اور اسماعیل بن زکریا نے
اس کو ترک کر دیا تھا، امام احمد نے کہا قادیان کذاب ہے۔ یحییٰ بن یسین نے بھی کہا یہ کذاب ہے۔ قزوینی نے کہا یہ
شکی ہے مگر نے کہا یہ شعر نہیں۔

علامہ ابن ہمام اس روایت کے متعلق کہتے ہیں: اس کی سند میں قادیان ہے اس کی اسناد بھی اسانید میں یکن کرنا سند
میں راویوں کے ضمن سے خالی نہیں ہے اس لیے امام بخاری نے اس کی سند پر چراگ کہ ہے یہ کاذب و ضعیف (صاحب جلیہ)
نے ذکر کیا ہے۔ امام بخاری نے کہا ہم نے ان تمام روایات کی چھان بین کی اور اس روایت کی کوئی اصل نہیں پائی اور
جسوں میں ہے کہ حدیث غیر صحیح ہے اگر حدیث بروئی و صاحب حضرت علی سے صادر کر سکتے اور صحیح حدیث
نے تیسری بار چھکا ہوا کہنے سے انکار کیا تھا قرآن حدیث پیش کرتے اور بالآخر اگر حدیث بروی سے مستخرج ہے
جبکہ اگر اجتہاد میں حدود میں شدت تھی کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرشتوں کے اقرار اور میرا کہنے اور
ان کی آنکھوں میں گرم سلاخیان پھیریں اور ہمیں یہ عمل مشورہ ہو گیا۔

حضرت ابو جعفر کلینی جو مشہور ہے کہ اس حدیث نے چھکا ہوا بیان اضر گات علامہ نسائی کہتے ہیں کہ بعض روایات
میں ہے کہ اس کو وہابی اضر پہلے سے کسی وجہ سے گناہ تھا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انہوں نے اس کا تیسری چوری

۱۔ حافظ شباب الدین احمد بن ابی جریر متعلق شریقی ۸۵۲ھ۔ تہذیب التہذیب ۴ ج ۱ ص ۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ حافظ علی بن ابی حمزہ عبد بن شریقی ۱۱۲ھ۔ تہذیب التہذیب ۳ ج ۱ ص ۱۰۲، مطبوعہ مجلس علمت بیروت۔ ۱۳۵۰ھ

۳۔ حافظ شباب الدین احمد بن ابی جریر متعلق شریقی ۸۵۲ھ۔ تہذیب التہذیب ۴ ج ۱ ص ۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔ ۱۳۵۰ھ

۴۔ علامہ شمس الدین احمد بن عمر شریقی ۴۴۰ھ۔ مطبوعہ ۱۹۶۵ء، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔ ۱۳۸۰ھ

پڑا تھا اور میں روایت ہی ہے کہ میری چوری پر اس کا مادہ شخص حضرت امیر کو کہا جان تھا اور یہاں کو اس نے نہیں گناہ کیا
کیونکہ عجب کہ اس میں داخل ہونے کے بعد اس نے اس کے لیے پیر نہیں کیا۔
غلام یہ ہے کہ ایک آدمی اپنے گناہوں کے لیے میری چوری پر چوکا اٹھا کرتے والی روایات منہ سے میری
مذمت اس لیے لازم نہیں اور لازم ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کیا ہے اور میری بار چوری کہنے پر چونکہ
تمہارا گناہ ہے گناہ ہے یا میری گناہ ہے کہ تمہارا گناہ ہے۔

کیا باہر کاٹے جانے کے بعد چور اس ہاتھ کا پیر نہ کر کے دوبارہ لگا سکتا ہے؟ [شعبہ مجاز]

آگاہ المائتری: ہم اصفہان کی پیر نہ کاری میں پختل سمٹ کر بچے ہیں، وہاں ہم نے یہ بیان کیا ہے کہ ایکہ انسان کو دوسرے انسان کے اصفہان سے پیر نہ کر کے کھیلے گا ۵۵ کہ باہر نہیں ہے، تمام حالت اختیار ہو جائے، اصفہان سے یہ مجھے ہے کہ حالت اصفہان میں تمام چیزوں سے ملاج کر لیا جائے پیر نہ کرے کہ ۵۵ کہ کرانے والے کو اصفہان لائق ہو جائے، ہر شخص اپنا ہاتھ لگا کر کہ دوسرے کو دے رہا ہے اس کی کرنا اصفہان لائق ہے، اس وجہ سے اسی کی ہے، ہاتھ نہیں ہے کہ وہ اپنے اصفہان کو دے دوسرے شخص کو دے یا ان اصفہان کو دیتے کہ کسی کے بغیر انسان اپنے جسم کو کھائے، دوسرے جس صفت ان قدر نہ کہ کھائے جس کی اس کی شہوت نے امانت دے گی۔

[illegible]

کے بیٹے عضو کو چھو کر انے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ علامہ زکی ثانی کہتے ہیں:

اما الاوامی فاغتلبوا فالواجب قیہ
 فانذی صحیح اکثر لغویین فاعتدوا لذلک صحیحہ
 معجم القریبین و اجما علیہم علیہما و

آدمی کے نفس یا ظہر کرنے کے بارے میں اس وقت
 چھ کفر و اتین نے اس کی نفی کی کج تہذیب ہے اور
 خناس کے تمام یا مہر ملائے اس کی غبارت کی کج تہذیب

هذا هو الصحيح فقد سمع من الشافعي رجلا
عن تميم بن شاذان في خبره عن عبد الله بن مسعود
ليس بعد عبد الله بن مسعود

اس میں تراشکان بزرگوار امام شافعی کے نزدیک راجح مردہ آدمی اس کے افسار کی طاعت ہے یا نہی اس کی طاعت
طاعت ہرگز نہیں ہے مگر مردہ نماز ہو جائے گا اور اگر اصل نہی اس کی طاعت ہو تو ہرگز نہیں امام شافعی کے بیان کردہ
مردہ نماز کی حد میں اس مسئلہ میں فیہد مرید ہے، امام شافعی کہتے ہیں:

ان استطعت منه صارت عینہ فلا
يجوز له ان يعبد هابعد ما مات

اگر کسی شخص کا ذات گرد جائے تو وہ ذات مردہ ہو
جائے گا اور جب مردے کے بعد دوبارہ اس ذات اس
مگر گناہ نماز نہیں۔

اور اسی نیاں پر کیا جائے گا کہ امام شافعی کے نزدیک کئے ہوئے کچھ دوبارہ اپنی جگہ لگا دیا نہیں ہے۔
کئے ہوئے کچھ کو پھر کرانے میں تعبد یا کبر کا نظریہ

ان الخلاف جعلا میں من الذی فی حال
حیات وبعد موتہ کا اختلاف فی میتہ (فی قبرا)
تنبی علی المعتد من طہارۃ ما بین
من الذی مطلقا یجوز من دھن
قلعت لہ حلیا۔

زندگی میں انسان کے جسم سے جو معصو کات لگے
کر یا جائے اس کی طاعت اور نہی اس کے متعلق وہی طاعت
ہے ہر مردہ انسان کی طاعت اور نہی اس میں اختلاف ہے کہ
میتہ قریب ہے کہ انسان کے جسم سے جو معصو کات لگے
کیا جائے نہ مطلقا کات دھن انسان زندہ ہو یا مردہ ہے
جو ذات اپنی جگہ سے اٹھ جائے اس کی دوبارہ اس جگہ لگانا
میتہ ہے۔

نیز ہر مردہ کی جگہ سے:

فأذا استطعت الس جاز ردھا ودخلھا
بشریط من ذہب او من فضة وانما یجوز
ردھا لان میتة الذی فی طہارۃ۔

جب طاعت گناہ سے قریب کر دیا جائے گا یا نہی
اور اس کو سونے یا پاندی کے برسے یا نہی یا نہی
سے۔ اور اگر سے ہوئے طاعت کر دیا جائے گا یا نہی یا نہی
سے کہ آدمی کا مردہ جسم پاک ہے۔

- ۱۔ حرمہ کی بی بی بنت لوی شرقی ۳۵۷ھ، شرح المنہج ج ۱ ص ۳۱۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت
۲۔ ۱۱۱ھ ابن ابی شیبہ شافعی شرقی ۲۰۱ھ، کتاب الامم ج ۵ ص ۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳۳۳ھ
۳۔ شیخ محمد بن عبد الرحمن شرقی، ۳۶۹ھ، مائتہ الدرر فی شرح النکح ج ۱ ص ۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت
۴۔ مائتہ الدرر فی شرح النکح ج ۱ ص ۱۵۳

ان المؤمنین لا یجسوا نہ ظاہر سواہ کان
جنبا او عذلا حیا او عیثا نہ
نیز ظاہر میں کہتے ہیں
فان رادی لا یجس بالحدوث کو امامہ اذہ لویض
صاف ظہر یا نقل کساثر الحیوانات نہ
اور جب مومن ظاہر سے ادرست کے بعد بھی ظاہر سے تکرار کے جسم سے کوئی عضو الگ ہو جائے تو یہ بھی
ظاہر ہے کہ باہر میں لگے گئے عضو کو دوبارہ چڑھایا جائے تو صحیح ہوگا۔

جسم سے اس سلسلے میں تکرار ہو کر اگر اس سے ذکر کیلئے ناکر یہ معلوم ہو جائے کہ کسی عضو کا کوئی عضو کی مانند
کسٹ جائے تو کیا اس کو دوبارہ پھر ذکر کرنا جائز ہے یا نہیں پھر اگر وہ ذکر کر دیا جائے تو کیا اس میں اپنے
اثر کو عینہ کاری کے ذریعہ بڑا سکتا ہے یا اس سلسلہ کو کم اب بیان کر رہے ہیں۔

پھر ذکر کے لئے جوئے یا تھک کر دوبارہ پھر ذکر کے حکم
یعنی ظاہر یہ کہتے ہیں کہ اگر تھکا ہوا ہے تو اس سے
تھک کر پھر بل پھر بل اگر تھکا ہوا ہے تو اس کے رول سے دوبارہ ذکر کرنا جائز ہے یا نہیں کیا اس سے اگر اس کو دوبارہ
پھر ذکر کیا تو یہ حرام نہیں ہے بلکہ یہی صحت و جبر کے ہے ہر وقت سے احوال کو ختم کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کو
اثر کا کٹ دینے سے تھک کر تھکا ہوا پھر ذکر کرنا جائز ہے یا نہیں جو کہ اس کا ذکر کرنا جائز ہے تو اس سے دیکھتے ہوں
کو جبر کر ہی ادرہ نکال دے (و جبر) کا تھکا ہوا ہو جائے گا۔ ادرہ میں ادرہ اور وہ ۲۵۰۔۲۶۰ مقررہ طریقے ہیں (۱) اور
میں ہر وقت خفا کہ یہ عید سے حدیث ہے کہ رول اثر کی طرف سے جو کہ گئے ہیں اثر دیکھ لے کہ حکم ہوا تو اس
روایت کا ایک طریقی مان بنانا ہے اور وہ بالاتفاق ضعیف ہے۔ مگر وہابی فقہاء کے نزدیک پھر ذکر کے بعد
اثر دیکھنا خلاف تقاب ہے نیز یاد رہے کہ یہ ہے۔ نیز اثر دیکھنے کے بعد بھی اس پر لکھ کر نشان لگائی رہے گا
ادریہ میں جبر کے لئے کافی ہے۔

جسم سے اس سلسلہ پر خود کیا قیام پر یہ بات مشکف برقی کو شریعت نے چاروں اثر کا کٹ کر حکم دیا ہے اس
سے شریعت کا مقصد صحت و جبر کو سزا دینا اور حدیث وہاں نہیں ہے بلکہ اس سے چھٹی کرنے کے لئے اگر کوئی متعلق کرنا اور
پھر ذکر کرنے کی وجہ سے کو کم کرنا بھی ممکن ہے۔ مگر جو کہ صحت و جبر کو سزا دینا مقصد ہوتا تو یہی ہو سکتا تھا کہ جو کہ ذکر کرنا
یا کان کو کٹ دیا جائے اس سے بھی اس کو سزا دینا ہوتی اور ذکر کرنا بھی ہوتی اور یہ ضروری نہیں ہے کہ جس عضو سے جسم
سزا دیا جائے اسی کو سزا دینا ہوتی۔ انسان انسان سے تہمت لگانے پر اس کے جسم سے کوئی اثر لگائی نہ گئے ہیں
شراب منہ سے پیتا ہے اور ذکر کرے پورے جسم کو لگتے ہیں اسی طرح لہذا اس پر جسم کو ذکر کرے گئے ہیں یا نہیں ذکر کرنا

۱۔ حدیث بدین ابن ابی عمر محمد بن احمد بن یحییٰ مشرقی ۲۸۵ھ۔ حدیث انصاری ۳۳۵ھ۔ مطبوعہ دارۃ الفکر بیروت ۱۳۸۸ھ

۲۔ حدیث الترمذی ۲۴۰ھ

سے سنا کرتے سنا دیتا اور بہت بڑا مقصود، بہتر اور جری پر گردش کی سزا ستر کی جاسکتی تھی! ہنگاموں کا کٹنے کا حکم دیا جاتا تھا، قصص بھی پکے بار آتے اور دوسری باتیں کہنے کا جو حکم دیا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کا مقصد ہے کہ جو چاہے کرے اسے اگر کوئی راہ بند نہ کرے، اور وہاں چلی کر سکے یا چوری کر سکے کی سعادت ہی ہر ایک کی جو چاہے اور جب چاہے کہ اس کو کٹنے کے بعد وہاں جڑا ہونے کا تو اس سے شریعت کی واضح حکمت پوری ہو گی، اور تمام جڑا کٹا کر کٹنے کا حکم دے کہ اس کی چوری کرنے کی سعادت کم کر دے اس سے اور ہم اس کا اقدار جوڑ کر اس کی اس سعادت کو دوبارہ بحال کر دے ہیں۔!

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ۔

السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جراً

ہم اکیسباً نکالامین اللہ و اللہ عزیز حکیم

(ماتى ۱۵: ۲۲)

اس آیت میں "کمال" کا لفظ قابلِ فخر ہے۔ ہمیں خود

میں کسی کام سے باز رکھنا اور دوسروں کو نصرت دلاتا ہے۔

فكلمة عن الشيء، صرف عنه ويقال بكل

الرجل عن الامراء اجيب عنه — الجرحى من جنود

بغلان ادا عاقتہ فی جرمہا جرمہ عقوبتہ تشکیل پذیرد

عن الزُّكَايَا مَوْلَى ابْنِ أَبِي بَكْرٍ الرَّحْبِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ

انك لا تادعوتك عليها -

یہیں نکال کے معنی میں بلز رکھا اور صحت دلانا و دوا

وہ محدی سے انزب سے اندر دوسروں کو عزت پس

قال الحلبي وبلغت المحققين أنه انه

٣٤ العظمت اشعأرا بان القطع للحيض

والجذء للثكال والمنع عن المعامعة.

E. coli O157:H7

پس واضح ہو کہ افریقائی نے چیرکا ہاتھ کاٹنے

پس واضح ہوگا کہ اضر قائل نے چرکا کا تعلق کائنات کے کل اس لیے کیا ہے تاکہ وہ چرکی کو جس سے باز رہے اور

۱۵۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۸۱۷ھ، حوا، لسان العرب ۱۵: ۱۷۷، مطبوعہ نشر ادب المحدثہ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ

۵۴- «مؤلفه‌های فلسفه اسلامی» (مؤلف: سید محمد باقر سنجابی، تهران: انتشارات حکمت، ۱۳۸۱).

۵۵- «معارف اسلامی» (مؤلف: سید محمد باقر سنجابی، تهران: انتشارات حکمت، ۱۳۸۱).

مکن مستحکم اس کی چوڑی کرنے کا واسطہ نہ تھا اور دیکھا اس کا ہاتھ جوڑنے میں اشرافان کے اس حکم کی مخالفت ہے۔ ہاتھ لکھنے کے بعد وہی کر دینا چاہیے اس کتاب پر دیکھو کہ نہ کوئی اور شخص سر کے باب میں یہ آخری بحث تھا جس کو ہم یہاں پیش کرنا چاہتے تھے۔ وَاخْرَجُوا اَنَ الْحَمْدُ فَقَدَرَبَ النَّاسُ وَانصَلَقُوا وَاسْتَدْرَجُوا مُحَمَّدًا خَاتَمَ السَّيْنِ سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ اُولَ الشَّامِعِينَ وَالتَّسْتَعِيْنِ وَعَلَى اَلِهِ وَصَّاهٍ وَارْوَاجِهِ وَاَوْلِيَاءِهِ اَمْرًا وَعَدْلًا مَلِيًّا لِّاَلَمَّةِ الْعَجَبِيْنَ وَ لِحُدُودِ الْفَقَهَاءِ وَالْمُفَسِّرِيْنَ اَحْمَدِيْنَ۔

بَابُ قَطْعِ السَّارِقِ الشَّرِيفِ وَغَيْرِهِ
وَالْتَهْمِي عَنْ الشَّفَاعَةِ فِي الْحُدُودِ
معزز ہو یا غیر معزز چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم
اور حدود میں سفارش کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ قریش اس وقت سے روایات سننے کہ ایک غزوہ کی موت سنہ چوڑی کی تھی انھوں نے کہا اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کن سفارش کی گئی کہ اگر وہ اس کے بارے میں جرات نہ کرے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے اہل کول کر سکتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لاشے میں آواز نہ کرتے اسامہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی سفارش کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اشرافان کی حدود میں سفارش کر رہے ہو؟ پھر آپ نے کہنے پر مطالبہ کیا اور فرمایا، اسے اگر آتم سے چھوڑ دوں گی اس لیے چاک ہو گئے کہ جب ان میں سے کسی نے سفارش کی چور کا کراہ تھا اسے چھوڑ دیتے اور جب ان میں سے کسی نے کراہ آدمی جو یہ کہتا تھا وہ اس پر حد قائم کرتے اور کہتا اگر ظالمیت محمد بھی چوری کرے گی میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں گا۔ اس اندیشہ کی روایت میں من قسیم ہے۔

۳۲۹۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثُ بْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ كُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ كَسْبُ النِّسَاءِ الْمَعْرُومَةِ ابْنِ أَبِي سَرَّحٍ فَقَالُوا مَنْ يَكْفُلُهُمْ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا وَمَنْ يَجْعَلُهُمْ إِلَّا أَسَامَةُ بْنُ جَبْرِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أَسَامَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْكُتُوا سَكْرًا مَ قَاتِلُهُمْ فِي قَتَالِ آيَاتِهِمَا الْكَاسِ إِشْمَاءُ هَذِهِ الْبَنَاتُ قَبْلَكُمْ أَفَلَمْ تَعْلَمُوا إِذَا مَرَّتْ فِيهِمُ الشَّرِيفُ سَكْرُوا إِذَا مَرَّتْ فِيهِمُ الْعَشِيرَةُ أَكَا مَرَّتْ عَلَيْهِ الْحَدَّ وَأَنْزَلَ اللَّهُ نُورًا فَالْجَمَّةُ وَبَدَتْ مَحْتَمِلًا سَرَقَتْ لَقَطَعَتْ يَدَهَا فِي حَيَاتِ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ رَمَقْنَا هَذِهِ الْبَنَاتُ مِنْ قَبْلِكُمْ۔

۳۲۹۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الشَّامَةِ وَخُوْدَةُ

یہاں کی اس طریقہ میں زور ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

بَيْنَ يَدَيْهِ وَانْقَطَعَ بِرَمْلَةٍ قَالَا اَلْخَبَرُ قَا
الْبُرْدُ وَهَبَ فَلَا اَلْخَبَرُ قِي مُؤْخَرُ يَوْمُ
يَزِيدُ عَيْنِ ابْنِ حَبِيبٍ قَالَ اَلْخَبَرُ بِي
مُحَرَّرٌ وَكَانَ الرَّبُّ بِي عَيْنِ عَدَا بَشَرَةً ذُو
الْبَيْتِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ رِيشَا
اَهْمُهُمْ كَانُ الْمَرْءِ الْبَشَرِ سَرَفَتْ فِي
عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
حَرْوٍ وَالتَّمِيمِ كَتَلَا مَنْ يَكْفُرُ فِيهَا
وَسُئِلَ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
وَمَنْ يَجْعَلُ عَيْنِ اِلَا اَبْنُ مَرْيَمَ
كَتَلَا حَبِيبٌ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالِي بِهَا رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلِمَ فِيهَا اَبْنُ مَرْ
يَمَ نَزِيدُ كَتَلَا وَكَانَ رَسُوْلُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَا اَلْتَّمِيمُ
فِي حِدَةٍ مَرْحُوْمٌ اَللهُ قَالَا لَهْ اَبْنُ مَرْ
اَلْمُتَعَفِّفُ فِي يَا رَسُوْلَ اللهِ فَلَمَّا كَانَ الْغَيْثُ
كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ حَبِيبٌ قَاتِلِي عَيْنِ اَللهِ بِهَا هُوَ اَهْلُهُ
ثُمَّ قَالَ اَمَّا بَعْدُ فَيَا سَمَاءَ هَلَاكَ اَلَّذِي
مِنْ كَيْفِيَّةٍ اَتَمُّهُ كَانُوا اِذَا اَسْرَقَ فَيَقِيْمُ
الْفَرْقِ يَتُكْرِكُوهُ اِذَا اَسْرَقَ فَيَقِيْمُ
اَتَا مَرْءُ عَيْنِ اَلْحَدِّ اِذَا قَاتِلِي فِي تَمِيْمِي
يَزِيدُ لَوْ اَنْ مَا طَمَعُ يَمُوتُ مُتَحَبَّرٌ تَرَفَّتْ
لَقَمَعَتْ يَدَ هَا شَرُّ اَمْرٍ يَتَلَكَّ اَمْرًا اَوْ
اَلَّذِي سَرَفَتْ فَعَطَفَتْ يَدَ هَا قَاتِلِي يَزِيدُ
كَالْاَبْنِ شَهَابٍ كَالْعَمَلِ قَاتِلِي عَدَا بَشَرَةً
فَيَحْسَبُ كَوْنُهَا بَعْدُ وَكَتَلَا وَكَتَلَا وَكَتَلَا
كَأَيُّهَا بَعْدُ ذَالِكُ قَاتِلِي حَتَّى اَتَا

جہاں کر کے ہی کہ کر پیش کر اس بچہ نے نگہ نہ کر جہاں کر کے
میں نظر ملے دم کے زمانہ میں فرما فتح ہو کر کے روح پر ایک
صحت سے جو یہی کی انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی سفارش کروں کہ اسے عفو و گناہ سے کما کر
اسا رہی یہ وہی سفارش کے واسطے کی حواث کر کر سکتا
سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لاف سے ہیں، اور اس
روا میں اس کی سفارش کے اس کی بھی حضرت اسلم بن زید
کی سفارش ہے اس کی سفارش کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے چہرہ، اور ایک ایک سفارش کر گیا، آپ سے کہا یا اے مہر
تعالیٰ کہ حدود میں سب سے اس کے مرہضت اسلم سے
کہا یا رسول اللہ آپ سے یہ استفادہ کیجئے، جب تمام
برگئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا
آپ نے ان کو اس کے ساتھ ساتھ ان کی جگہ کی جگہ اس کی کتاب
سے فاق ہی، عمر ایک سے فرما تم سے۔ ہر ایک میں اس
سے جو کہ سنے کہ جب میں سے کہی سرور میں چلی
کر ادا اس کو سوز و گداز، اور یہ کہ کہ وہ میں اس کی کتاب
اس پر وہ عادی کہتے اور تم اس، اس کی کے خطبہ
و حضرت میں عمری ماں سے کہ خاطر صحت کس عادی ہو
کہتے گی کہ میں اس کو باطل کہتا، وہ عادی اس میں صحت
سے یہ کہی کی آپ سے اس کو کہتے کہ کھنجر و اس اس
کا ہر کاٹ دیا گیا۔ عذر کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے چاہا
کہ اس کے بعد اس صحت سے ہیں طرح تو یہ کہ اس اس
نے شادی کر لی اس اس کے بعد وہ میرے اس آقا صلی اللہ علیہ وسلم
روا میں اس کے خطبہ میں اس صحت میں کی عذر وہاں بیان کر
میں۔

وَقَوْلِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۳۶۹۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّاهِرِ
 عَنْ مَنْ وَكَ عَنْ مَعْبُودَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ
 أَنَسٍ وَفَخْرُودَةَ فَسَمِعَهُمَا يَقْرَأُ وَتَجْعَلُهُ
 قَامَرًا لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
 تَقْطَعُ يَدَهُمَا فَإِنْ أَطْعَمَهُمَا أَسَامَةُ أَوْ
 نَدْبَةُ فَتَكْفُرُ عَنْكَ وَتَقْرَأُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمَا حَتَّى تَكُونَ بِخُرُوجِهِ
 الْكَلْبِ وَتَكُونُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عذابی
 حضرت ابولہب سے ججزی ملنے پر بیچ گیا اور بعد میں اسکو
 کر دی گئی۔ یہی مصلیٰ الشریعہ وسلم نے اس کے ارشاد کے
 حکم دیا، اس کے خادمان داسے حضرت اسامہ بن زید کے
 پاس لے گئے اور اسکی سزا سنائی گئی کہ یہ کہا۔ حضرت اسامہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عورت کی سزا سنائی گئی،
 اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۳۷۰۰ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ مَسْعُودٍ
 حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ
 عَنْ إِدْرِيسَ بْنِ عَزَبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ أَنَسٍ وَكَ قُتَيْبِ
 بَيْهَقِي مَعْمُورٍ مَسْرُوقٍ عَنْ قُتَيْبِ بْنِ مَعْلُوكٍ عَنْ
 اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَادَتِ يَأْمُ سَلَمَةَ وَكُورِجِ
 الْيَتِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْيَتِيمُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَوْ كَانَتْ
 كَامِلَةً لَقَطَعْتُ يَدَهُمَا فَتَقِيلُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ عذابی
 کہ ایک عورت سے چھوڑ دی گئی، اس کو بھی مصلیٰ الشریعہ وسلم کی
 عادت میں لایا گیا وہ عورت مصلیٰ الشریعہ وسلم کی زنا سے
 حضرت ابولہب رضی اللہ عنہ کی بیوی تھی، یہی مصلیٰ الشریعہ وسلم
 سے فرمایا، اگر نالہ بھی چوری کرتی تو اس کا لٹوٹا دیتا

چوری کرنے والی عاتق کی تحقیق

ابو عبد اللہ بن ماجہ کی منقول ہے، اس معنی کا پورا پورا معنی ہے۔

بنت اسود بن عبد اسود بن حمر بن خزیمہ، یہ ایک عذابی عورت
 ابولہب بن عبد اسود رضی اللہ عنہ کی بیوی تھی جو حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے سوا بیٹے تھے۔
 ام سلمہ بن عبد اسود رضی اللہ عنہا نے اس عورت کو اپنے بیٹے سے نکاح کیا، اب اسود بن عبد اسود بن حمر بن خزیمہ کی بیوی
 تھی، آپ نے اسلام قبول کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی، چڑی کھانے کے بنا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے آپ کو کھانا کھا، حبیب بن ثابت روایت کرتے ہیں کہ نالہ بنت اسود نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ
 میں زبردستی کی چوری کی، اگرچہ یہی مصلیٰ الشریعہ وسلم سے سزا سنائی گئی کہ اسے صرف اسرار کر منتخب کیا گیا کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم حضرت اسامہ کی سزا سنائی، حضرت اسامہ نے یہی مصلیٰ الشریعہ وسلم نے، اس میں دیکھتے ہیں فرمایا
 اسے اسامہ کہ جسے سزا سنائی، اگرچہ وہ ایک عذابی عورت تھی، مگر یہ ان کو نہیں چھوڑ دیا جاتا اگرچہ اس عورت کی نالہ

سے مسلم ہوا کہ قریہ رات میں شفا مت کرنا مانگ رہے۔ حافظ ابن ابی عمیر فرماتے نقل کیا ہے کہ اس میں فقہاء کا اتفاق ہے اور ابن امارہ میں مسلمانوں کی پرہیزگاری کا استحباب بیان کیا گیا ہے۔ وہ اسی صورت میں ہے جب امام تک مقدمہ نہ ہو۔

بَابُ حَدِّ الزَّانِي

٣٠١- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْقُرَشِيُّ
أَخْبَرَنَا هُفَيمُ عَنْ مَسْعُودِ بْنِ الْحَسَنِ
عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَاشِيِّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَصَايِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْيَنَ حَدَّثَنَا
عَنْ قُتَيْبَةَ بَعَثَ اللَّهُ قَوْمَ سَيْدِ الْبَيْكُرِ
بِالْبَيْكُرِ جَدُّ مَاتَ وَفُتِيَ سِتْرُ وَالْحَقِيبِ
بِالْحَقِيبِ جَدُّ مَاتَ وَالزُّجَمُ

٣٣٠٢ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَفَانَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
مَنْ شَرِبَ مِنْ مَاءٍ مِنْ مَاءِ الْإِسْلَامِ
مِلَّةً

٣٣٣- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَمَشِ وَأَبُو
يُحْيَىٰ وَجَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ أُمُّ
إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهَا أَنَّهَا قَالَتْ
سَمِعْتُ عَنْ كَثْرَةٍ مِنْ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ عَمِيحَةَ
بِنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ يَجِيءُ إِلَيْهِ مَسْكِي
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُخْبِرَ وَجْهَهُ خَالَ
كُتِبَ لَكَ ذَلِكَ وَكَرِهَ بَدَلَهُ وَجْهَهُ خَالَ
كَأَخْبَرَهُ عَلَيْهِ ذَلِكَ يَوْمَ فُلِقَ كَدْلُكَ
فَلَمَّا أَخْبَرَنِي عَنْهُ قَالَ خُذْ دَاخِلِي فَقَدْ
فَعَلَ اللَّهُ لَهْنُ صِبْيَانِ النَّبِيِّ بِالْقَبْرِ

ترنگ کی حد کا بیان

حضرت مبارک بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مجھ سے بیگمونی ہو، میں اس سے نفرت کرتا ہوں۔ (صحیح مسلم)

ایک اور سند ہے کہ یہ حدیث بھی طرح مردی ہے

[illegible]

۱. حافظ شهاب الدین اصفهانی، *عربی جغریہ*، ص ۲۵۲، فتح ابادی ج ۱ ص ۲۸۲، *مطبوعہ دار الفکر، کتب الاسلامیہ*، ص ۱۳۱.

۴۳۸۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ النَّدَّارِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ
أَيْضًا وَفِي حَدِيثِهِمَا جَمِيعًا قَالَ ابْنُ
شَيْبَةَ أَخْبَرَنِي عَنْ سَيِّفٍ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
كَأَنَّكَ مَقْبُولٌ

۴۳۹۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا
بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ حَرْوَةَ عَنْ زَاهِدٍ عَنْ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مَعْنُ بْنُ
جُرَيْجٍ عَنْ مَعْنُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ سَكَنَةَ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْكَلْبِيِّ صَدَّقَ
اللَّهُ عَبْدَهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَيْبِ بْنِ زَيْدٍ وَآلِ سَكَنَةَ
عَنْ ابْنِ مَرْثُومٍ

۴۴۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ قُصِّلَ
بْنُ حُسَيْنٍ الْجَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ
عَنْ يَسَّالِ بْنِ خُوَيْبٍ عَنْ حَامِرِ بْنِ سَهْمٍ قَالَ
كَانَ نَائِطٌ مَاتَ بَيْنَ عَمَلِكٍ وَجِدٍّ مِنْ بَنِي
إِلِ الْكَلْبِيِّ صَدَّقَ اللَّهُ عَبْدَهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ قُصِّلَ كَيْسُ عَبْدِ اللَّهِ وَآلِ كُثَيْبَةَ
عَلَى نَفْسِهِ أَوْ بَرِّمُ زَاوِيَةِ أَخِي كَرْنِي فَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَّكَ قَالَ لَوْ دَاوَهُ إِسْمَاعِيلُ وَدَاوَنِي
الْبَرْخُورُ كَانَ مَكْرَهُهُ ثُمَّ خَطَبَ
فَقَالَ أَلَا كَلِمًا مَقْرُوءَةً عَزَائِرُ بْنُ رَفِ
سَيِّدِي اللَّهُ خَلَقَ أَحَدَهُ هُوَ لَمْ يَخْلُقْ
كَتَمِيْبُ النَّفْسِ يَنْسَرُ أَحَدَهُ هُوَ الْكَلْبِيَّةُ
أَمَّا وَاللَّهِ إِنْ يَكُنِي كُنِي مِنْ أَحَدِهِ هُوَ

ام سلمہ نے اس حدیث کو ایک اور سند سے بیان کیا ہے اس میں ہے کہ ابن شہاب نے کہا مجھے حضرت ماہر سے روایت کرنے والے نے بتایا۔

ام سلمہ نے دو وقت میں روایت کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد الرحمن بن عمر نے بیان کر کے یہ کہ میں وقت حضرت ماہر بن ابی ہاشم سے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا کہ اس حدیث (ام سلمہ) نے کہا کہ ایک کتا وہ آدمی کے ساتھ بیٹھا تھا کہ وہ ان پر چاڑھیں چما رہا تھا میں نے چاند سے اپنے مکان پر گرایں کہ انھوں نے نہ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تاہم میں نے دیکھا کہ وہ انھوں نے کہا نہیں اس کی قسم اس حدیث نے نہ کیا کیا حضرت ماہر کہتے ہیں کہ میرا بھائی نے اس حدیث کو روایا کہ میں نے غبطہ دیا کہ فرما۔ سنو جب جاری حاضرت نے اس حدیث میں جبار کے لیے ہاتھ سے زہن میں سے کوئی شے بھیجے رہ جاتا ہے اللہ کے لیے کہ ان کو ازلیں شک سے اور وہ کسی کو قتل نہ کرے اور وہ دوتا ہے، سنو اللہ کی قسم اگر اس نے مجھے مرنے یا قریب ان کو فرود ہوتا کہ مراد ان کو!

لَا تَنْكِرُكَ عَنْهُ -

ف: اس میں اشارہ ہے کہ وہ شخص نہ کرنا ہے اور وہ وہ ہے سے مراد انزال مٹی ہے۔

حضرت ابابکر بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کتا تھا جس کا نام لایا گیا اس کے بال بکھرے ہوئے تھے اور وہ بال مضبوط تھا، اس پر ایک چادر لگی اور اس نے نہ کیا تھا، آپ اپنے دورِ تربیت کے اقرار کو مسترد کر دیا، چھ پر کے ٹکڑے اس کو بکھر دیا گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک بکھاری جامت اللہ کی راہ میں جاریہ کے لیے مال ہے تو تم میں سے کوئی شخص نیچے نہ دے گا اسے اور بکھرے کی طرح اگر دیا گیا تو اسے اندک مدت کے لیے دھو کر کا ہے، اگر اسے قاتل نے اس کو میری گرفت میں جا کر میں اس کو جہنم تک سزا دے گا۔

۳۳۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ مَسْرُورٍ وَالْأَعْمَشُ بْنُ أَبِي الْعَتَا وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَسَّارِ بْنِ حَزْظٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ لِقَبْلِهِ أَفْعَفَ ذِي عَصَصَلَاتٍ عَلَيْهِ إِتْرَارُ قَدَحٍ رَفِي كَرْدًا مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَتَرَبَّهَ ثُمَّ جَعَلَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّمَا نَفَرْنَا عَائِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَخَلَّفَ أَحَدٌ كُمْ بَيْتَ كَيْسَلِ بْنِ كَيْسَلٍ يَنْتَحِرُ أَحَدًا هُوَ الْكُفَّةُ إِنْ أَلْفَ يَكْفِي مِنْ أَحَدٍ فَنُفْهُهُ لَا يَجْعَلُهُ كَكَارٍ أَوْ تَخْلُفُهُ قَالَ فَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ فَقَالَ لَا تَسْأَرُ ذَاكَ أَمْ يَسْأَرُ مَرَّتَيْنِ -

احمد علی نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں، ایک میں وہ ابابکر کا ہے کہ اسے میری سزا دے گا میں اس کا کرے گا۔

۳۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ بْنُ أَبِي عَجْبَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَسْرُورٍ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي عَجْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الْقَعْقَبِيُّ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ لِقَبْلِهِ أَفْعَفَ ذِي عَصَصَلَاتٍ عَلَيْهِ إِتْرَارُ قَدَحٍ رَفِي كَرْدًا مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَتَرَبَّهَ ثُمَّ جَعَلَ قَالَ فَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ فَقَالَ لَا تَسْأَرُ ذَاكَ أَمْ يَسْأَرُ مَرَّتَيْنِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عاصم بن مہاجرہ کے لیے جملہ

۳۳۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ جَابِرٍ وَالْأَعْمَشُ وَابْنُ أَبِي عَجْبَةَ

تہا سے متعلق مجھے جو خبر پہنچی ہے کہ وہ حد سے بہتر
ماہر نے پوچھا آپ کی حد سے متعلق کیا خبر پہنچی ہے ہاں
سے فرمایا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم نے ان کا گناہ ہی سے
زنا کیا ہے! حضرت ماحور نے کہا ان اصرت ابن عباس کہتے
ہے کہ ان لوگوں نے پادری کو گرایا وہاں آپ نے انہیں رحم
کرنے کا حکم دیا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ قبیلہ سلمیٰ ایک شخص سے ملا، بن ماکہ، انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا: مجھ سے سنا
برائے ہے، آپ محمد پر مدعا کر رہے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کے دل کا گناہ مسترد کیا، پھر آپ نے ان کو قسم
سے اس سوا کر دیا، انھوں نے کہا: انھوں نے کہا ہمیں اس کی
کسی مدافعتی فرمایا کا حکم نہیں، لیکن اس سے کوئی ایسا کام ہو
جس سے ہمیں کچھ ہونے میں اس کا خیال ہے کہ سارا حد
تاکم کیے جانے کے اس کا کوئی گناہ نہیں ہے! ان
دو آدمیوں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو پھر آپ
سے ہمیں اس کو رحم کرنے کا حکم دیا، حضرت ابو سعید کہتے
ہیں کہ پھر ہم اس کو بیعت الخندق میں سے گئے، ہم نے اس
کو باندھا تو وہ نہ صبر نہ تھا، پھر ہم نے اس کو پٹریوں
پتروں اور شکر میں سے مارا، حضرت ابو سعید کہتے ہیں
کہ وہ جگہ جگہ ہوا اور ہم اس کے پیچھے دوڑتے
بیابان جھسکے، حار اکب میدان کے عرض میں آگیا وہاں
وہ راکھ میں سے تڑے کے پتروں سے اس کو لٹا تھا کہ
اس کو جہنم تک پہنچا، شام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے خطبہ دیا اور فرمایا ہم جب تک اس کو لٹا رہے ہیں ہمارے
سے ملاتے ہیں تو کئی شخص چبھے چارے اور تلوں میں
رہ جائے گا، حد کے طے کرنا اور اپنا گناہ ہے۔ مجھ
پر ایمان ہے کہ میں اس شخص کو ہر سال سزا دوں میں سے

قَالَ لَوْ لَمْ يَأْتِ رُؤُوسُ عَوَافِدَ بَنِي سَلَمَةَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
الْبَيْهَقِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالَ
يَعْنَانِ بَيْنَ مَالِيهِ أَحَقُّ مِمَّا بَلَغَنِي عَنْكَ
كَانَ وَمَا بَلَغَكَ عَنْهُ قَالَ بَلَّغَنِي أَنَّهُ
وَقَعَتْ بِجَعَالِيَّةٍ إِلَى كَلْبٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ
كَتَبَ هَذَا رُبْعَ شَهَادَةٍ ثَمَّ أَقْرَبَ فَرَجَمَ
۳۳۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ
كَثْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ
أَسْكَمَ يُعَالِي لَهُ مَالٌ عَنْ بَنِي مَالِيهِ أَقَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَفَّالًا إِنِّي أَصْبَيْتُ مَا جِئْتُ خَافِقَةً عَنْكَ
فَوَدَّ اللَّهُ لِي أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُرَافِقُنَا الْخَالَ شَرَّ سَائِلِ خِيَمَةٍ فَجَعَلْنَا
مَالَهُمْ لَكُمْ بِهِ تَابَسًا إِنَّ أَكْثَرَ أَصَابَ
كَثْرَتَا بَنِي آدَمَ وَكَثْرَتُهُمْ هُنَا رَأَى
أَنْ يُعَامَ فِيهِ الْخَلْدُ كَانَ فَرَجَهُ رَأَى
الْبَيْهَقِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامْرَأَتَا
أَنْ تَرْمِيَهُ قَتَلَ مَا بَلَغَنِي تَابِي إِلَى بَيْتِهِ
الْمَرْحُومَةِ كَانَ مَنَّا أَوْ لَفْظًا وَلَا حَكْمًا
لَهُ كَانَ كَرَمِيَّةً مَا تَغْلِيظُ وَالْمَدِينِ وَ
الْبَحْرَيْنِ كَانَ كَأَنَّكَ شَرَّ وَاشْتَدَّ وَنَاخِلَةٌ
حَقَّقَ فِي حُضْرَةِ الْحَوْرَى فَانْتَصَبَ لَنَا
فَرَسًا وَبَجَلًا مِيْدِي الْحَوْرَى وَبَعَثَ الْبَحْرَانَ
حَقَّقَ سَكَنَتَ قَالَ شَرَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطْبَةً بَيْنَ رُفْنِ الْأَعْيُنِ
فَقَالَ أَوْ كَلِمَاتٍ أَنْطَلَقْنَا خُرَافَةً فِي تَبْيِيلِ
اللَّهُ فَخَلَقَتْ رَجُلًا فِي حَيَاتِنَا لَهُ نَبِيٌّ

كَتَبْتُ الْقَيْسَ عَمَّا أَنْ كَرَأْتُ بِرَجُلٍ
قَعْلَ ذَلِكَ إِنْ كُنْتُ مَكْتُبٌ بِهِ كَأَنَّمَا اسْتَفْطَرَّ
لَهُ وَلَا تَعْلَمُ

یہ کام کیا برائے اساتیر سے ہے یا نہیں
اس کے لیے دیکھو کہ اس کو چاہیہ

۳۲۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا بَشَرٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّارٍ
حَدَّثَنَا إِدْرِيْسُ بْنُ الْأَسَدِ وَبِشْرُ بْنُ
زَكَانٍ فِي التَّحْوِثِ قَدَّمَ الْبَقِيَّةَ مَعِيَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْعَلَمِينَ فَخَبَّرَهُ اللَّهُ
وَأَسْطَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَتَاكَ بَدْرٌ فَتَنَّا
أَنْتَ وَإِذَا عَزَّ وَتَابَ فَخَلَفَ أَخَذَهُمْ
عَمَّا لَمْ يَتَذَكَّرُوا كَتَبْتُ الْقَيْسَ وَكَلَّمَ
يَعْنِي فِي عَيْنِ الْبَقِيَّةِ

ماہر علم نے اسی شخص کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ
علی اس پر علم سے شام کو کر کے ہو کر اس کی حد و شمار
کی اور فرمایا ان لوگوں کو کیا حال ہے جو ہمارے جوار میں
ہم سے کہ ہمارے پیچھے رہ جاتے ہیں اور اگر ہم سے
کی کسی آواز کی نکالتے ہیں اس کی ہماری طرف نظر ڈالنا
جیسا ہے۔

۳۲۶۔ وَحَدَّثَنَا مَرْيَمُ بْنُ يُونُسَ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ أَبِي
عَدِيشَةَ عَنْ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا مُسَوِّدٌ عَنْ هِشَامِ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ دَاوُدَ
بِشْرُ الْأَسَدِ وَبِشْرُ هَذَا الْبَقِيَّةِ
مَكْتُبٌ أَنْ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ مَا تَعْرِفُ
بِالْوَرَقِ كَلَامُ مَرْيَمَ

ماہر علم نے اس حدیث کی روایت سے کیا ذکر کیا
سفیان کی روایت مجاہد سے اسی سے ہیں مگر تین کا اضافہ
کیا۔

۳۲۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
أَنْتَمَةُ فِي حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى وَهُوَ
ابْنُ الْقَعْقَاعِ ابْنُ الْمُكَارِمِ عَنْ غُلَّانَ
وَهُوَ ابْنُ جَابِرٍ الْأَخْبَارِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ
بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَيْفِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَاءَ مَعَاذِ بْنِ مَالِكٍ إِلَى
الْبَقِيَّةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ
يَأْتِيهِمْ بِالْبَقِيَّةِ فِي الْغَدَاةِ وَفِي الْعِصَاءِ
أَوْ جَاءَ كَمَا مَشَى اللَّهُ وَتَبَيَّنَ الْكَيْفَ كَانَ

حضرت مریم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
ماہرین دیکھتے ہیں علی اس پر علم کی حد و شمار
ہو کر ہو گیا یا رسول اللہ! مجھے آپ کی حد و شمار
فرمایا تو میں داکت ہو جاؤ اس سے استغفار کرو اور اس پر
گرد و آلودگی سے پر تیزی ہو رہا ہے اگر کیا یا رسول
اللہ! مجھے آپ کی حد و شمار سے علی اس پر علم سے پر
طرح فرمایا، حق کہ جو حق باقی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم فرمایا میں تم کو کہیں ہمارے آپ کو کہوں؟ اس
سے کہہ دے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان

کے متعلق ہر مایا کیا ان کا دل غلاب ہے؟ انہوں نے کہا
 نہیں وہ کہتی میراں! یا اگلی نہیں میں آپ سے پوچھا کیا اس
 نے شراب پی ہے ایک شخص نے کہے ہرگز نہ منہ
 سرخا تر شراب کی دو عروس نہیں کی ہر دل اس سے اڑا ملیں
 سحرانہ کا تم نے سنا کیا ہے؟ انہوں نے کہا: اس، پھر
 کہ نے سن کر کہ کہنے کا حکم دیا، پھر حضرت اس کے متعلق
 لوگوں کی دعا دینی ہو گئی، صحت کہتے تھے کہ مدت اس کا
 ہو گئے اداس گئے، انہیں گھر گیا اور محل کو کہتے
 تھے کہ حضرت ماموں کی قبر سے کسی کی قبر افضل نہیں ہے،
 وہ بھی اس قدر میرا مسلم کی عزت میں ماحول سے ادب کے
 لیے بڑا نور کا چراغ کی طرح ہے اس قدر ہے عزت پر ہر کہتے
 ہیں کہ وہ زمین و آسمان میں ہیں اختلاف را، پھر رسول غیر
 محل انہیں دیکھ کر تعجب کیا اسے وہاں مایک وہ دیکھے جسے
 سنے، آپ سلام کرنے کے بعد چلے گئے، پھر آپ نے
 فرمایا ماموں مایک کے لیے استغفر کرو، و مایک نے کہا
 اسے مائی ماموں مایک کی حضرت کہے، پھر رسول انہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ماموں نے ایسی قبر کی ہے
 اگر اس کو تمام امت پر تقسیم کر دیا جائے تو اسے کافی ہو
 گی پھر آپ کے پاس منیہ نامہ سے و اندک شتا ہے
 ایک مرتبہ آل اور گئے، اسے رسول انہ لے گئے ہاں کہنے
 آپ نے فرمایا: تمہیں ہر گزت جو، ماؤ اور شتا سے متعلق
 کر اور قبر کو، وہ کہنے لگی میرا خیال ہے کہ آپ مجھے
 اسی طرح لائیں کہ جسے ہی میں ملن آپ نے اس میں
 ایک کو راہیں کر دیا تھا، آپ نے فرمایا: تم نے کہا کیا ہے؟
 اس نے کہا خازن نے حاضر ہے، آپ نے فرمایا: تم
 خود اس سے کہا جی آپ نے فرمایا تم رسول مل ایک
 رکھ ماؤ، حضرت پریدہ کہتے ہیں ہر ایک انسانی شخص
 نے اسی کی قبر پر گری اپنے دل سے مل کر اس کو قاضی مل
 کر گیا، حضرت مردہ کہنے ہیں کہ ہر روز انہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَرَجَعَهُ غَيْرَ مَعِينٍ فَرَجَعَهُ فَقَالَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ طَلِقْهُ فَإِنَّكَ تَسْأَلُهُ اللَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَحْكُمُ الرَّجِيمُ
 فَأَمْسَغِرُ اللَّهُ وَتَبَّ الْيَتِيمَ قَالَ كَرِهَ
 كَرِهَ يَعْنِي لَمْ يَجِدْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 طَلِقْهُ فِي كَفَالَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ ذَلِكَ عَمَلٌ أَكَاثِرُ الْوَأْيَةِ
 قَالَ لَمْ تَسْأَلِ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِيمَا أَطْلَعَكَ فَقَالَ لَمْ يَنْزِلْ قَالَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلُكُمْ أَهْلَ جُمُوعٍ
 كَأَخِيَرٍ أَشَدَّ لَكُمْ يَسْتَجِيبُونَ فَقَالَ أَخْبَرْتُ
 تَحْمِلُ أَهْلَ عَمَامٍ رَحْلًا فَأَسْتَسْكِلُهُ فَاكْرَهَ بَعْدَ
 ذَلِكَ وَبِهِ سَمِي قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا نَبِيٌّ فَقَالَ
 كَرِهَ مَا حَرَمَ كَرِهَ كَانَ النَّاسُ فِيهِ
 فَيُرْقَضُونَ قَاتِلُهُ يَقُولُ لَقَدْ هَدَانَا كَرِهَ
 أَحَاكُمْتَ بِهِ كَطَلِيقَتُهُ وَتَأْمَنُ يَقُولُ مَا
 تَوْبَةُ أَفْصَلُ بَيْنَ تَوْبَةٍ قَاتِلُهُ أَنَّهُ جَاءَهُ
 رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَهُ
 يَدَ كَاتِفِهِ قَدَمُهُ قَالَ أَفْطَلَنِي بِالْحَجَّارَةِ
 قَالَ كَرِهَ أَهْلَ بَيْتِ يَوْمَئِذٍ أَوْ مَلَأَ مَشَقَّةً
 لَمْ يَجِدْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَمِعَهُ وَهُوَ جُلُوسٌ فَسَمِعَهُ ثُمَّ جَلَسَ فَقَالَ
 اسْتَفْغِرُوا لِي بِمَا عَمِلْتُ مِنْ قَاتِلِهِ قَاتِلُهُ لَوْ
 كَرِهَ اللَّهُ يَفَارِقُ بَيْنَ قَاتِلِهِ قَاتِلُهُ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَقَدْ كَانَتْ تَوْبَتُهُ لَوْ قَبِلَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ
 لَوْ بَعْدَهُمْ قَالَ لَمْ يَجِدْهُ امْتَرَأَ قَاتِلُهُ
 غَابَ مِنْ أَفْرَجٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

طریقہ کے پاس گئے اور کہا قاصد کو وضع عمل ہو گیا آپ
نے فرمایا ہم اس حال میں اس کریم نہیں کریں گے کہ اس کے
بچے جھوٹا ہو اور اس کو دودھ پلانے والا کوئی نہ ہو پھر
ایک انعامی نے کہا: یا رسول اللہ! اس کو دودھ پلان
پیسے سے دوسرے، اور اسی کہتے ہیں کہ چھ آپ نے اس
عورت کو رحم کر دیا۔

طَلَّاهُ فِي فَكَّالٍ وَتَوَحَّلَ اَرْجُو فَاَسْتَغْفِرُ
اللّٰهَ وَكَتُبُوْهُ اِلَيْهِ فَقَالَ لَنْ اَرَاكَ تَرْتِيْدُ اَنْ
تُكْرِمَ وَتَنْتَحِرَ وَتُحْتَمِلَ مَا يَرْبُوْنَ عَالِيَةً
كَانَ وَنَادَا اِلَيْهِ كَانَتْ اِنْشَاهَا تَحْمِلُ بِنَ الْيَافِ
فَكَانَ اَنْتَبَ وَكَانَتْ تَعْمُ فَكَانَ فَمَا حَسَنِي
تَحْمِلُ مَا فِي بَطْنِيْكَ كَانَ فَكَلَّهَا رَجُلٌ
مِّنْ اَزْوَاجِ عَالِيٍّ وَصَعَتْ كَانَ فَا فِي النَّحْيِ
حَسَنِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ قَدْ وَصَعَتْ
اَنْتَابِيْدُ فَكَانَ اِلَّا فَا كَرَّحُمَا وَكَانَ
وَلَدَهَا صَغِيْرًا اَيْسَ لَمْ يَنْبُؤْهُمَا فَقَامَ
وَحُلَّ مِّنْ اَزْوَاجِ عَالِيٍّ اَلَيْ رَحْمَتُهُ
يَا اَيُّهَا اللّٰهُ كَانَ كَرَّحُمَا

معرفت پروردگار تعالیٰ پہنچا کر تھے میں کو حضرت
ماہر بن ابی اسلمی رضی اللہ عنہ نے بھی طاریہ علیہ السلام
کی خدمت میں حاضر ہو کر کر دیا، یا رسول اللہ! میں نے
اپنی ماں پر ظلم کر کے نہ کیا ہے۔ اور میں یہ جانتا ہوں
کہ آپ مجھے پاک کر دیں، آپ نے ان کو واپس کر دیا، پھر
ان کو پھر آپ کے پاس آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! پھر
میں نے نہ کیا ہے، آپ نے ان کو واپس کر دیا، پھر
کہنے لگے میں نے غصہ کر ان کی قوم کی طرف بھیجا اور فرمایا کہ
تجسسے یہاں میں اس کی قتل میں تو مجھے، اور اسی میں
کوئی ہے، یہاں بات ہے، اور میں نے کہا: جاسے نیل
میں ان کی قتل تم سے سنا میں ہے، حضرت ماہر آپ
کے پاس پھر تیسری بار آئے، آپ نے پھر ان کی قوم کی
طرف سے کہیں کوئی شخص پر جہاد اور خود سے بیکر
دی کہ میں کوئی جہاد میں ہے، ان کی قتل میں کوئی نہیں ہے
جب وہ چوتھی بار آئے تو آپ نے ان کے لیے ایک گڑھا
کھودنے کا حکم دیا، پھر آپ کے حکم سے ان کو دم کر دیا
گیا، اس کے بعد قاصد کو ان کے لیے یا رسول اللہ! میں

۸۴۴ م رَوَّحُ حَقَّقْنَا اَنْتَ بَكْرِ بْنِ اَبِي حَنِِيْفَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ مُبَارَكٍ وَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مُبَارَكٍ وَ حَدَّثَنَا
فِي لَفْظِ الْمُتَوَاتِرِ حَدَّثَنَا اَبُو حَنِيفَةَ كُنَّا
بِشَيْبَةَ بْنِ اَبِي هَاجِرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ
مُبَارَكٍ عَنْ اَبِيهِ اَنْ مَّا جِئْنَا اَبِي
الْاَشْجَعِيَّ اَلَيْ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّيْ
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنِّيْ خَذْتُكَ
كَفَيْسِي وَ كُنْتُ وَ اِنِّيْ اُرِيْدُ اَنْ تَكْفُرَ بِيْ
كَرَّرْتُ فَدَعَا نَا مِنْ اَلَيْ اَنَا هَ كُنَّا
يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنِّيْ كُنْتُ كَرَّحُمَا
اَلْاَشْجَعِيَّ كَانَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّيْ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَيْ قَوْمِهِ فَقَالَ اَتَعْلَمُوْنَ
بَعْدُ اَلَيْ يَا سَاحِبَ كُرِّيْ رَمَتْ شَيْئًا فَكَانَ
مَا تَعْلَمُ اَلَيْ وَ اَلَيْ الْعَقْلُ مِنْ صَالِحِيْنَ
فِيْ مَا كَرِيْ قَاتَا اَلَيْ اَلَيْ كَرَّحُمَا اَلَيْ
اَيْتَا حَسَنًا عَمَّا كَرَّحُمَا اَلَيْ اَلَيْ اَلَيْ

پاس سے کر آیا، اس نے ایسا ہی کیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پیشے کسی کرنا بدستے اس حکم یا دنا کر اس کی سبے پروا نہ ہو کر اس کے حکم سے اس کر رہ کر دیا گیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ناز جان پڑھائی رحمت فرستے لائی کیا، پس صلی اللہ علیہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناز جان پڑھائی رحمت میں عاف و کفر یہ زانیہ ہے اب نے فرمایا اس نے ایسی رحمت کہ ہے کہ اگر اس کر دینے کے سزا دہریا پر تفسیر کیا جائے تو افسوس کوئی ہو گی، اور کہ ہے اس سے افضل کر لائی تو بجا ہے کہ اس (توبہ کرنے والے) نے اللہ کے لیے اپنے جان سے دیا ہوا!

المسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد جونی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک دیوانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا، یا رسول اللہ! میں آپ کر اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ آپ کتاب اللہ کے سوا کوئی اور شے نہیں پڑھا کرتی، اس کے مخالف نے کہا جو اس سے زیادہ فصیح تھا: ہاں جاسے دیوان کتاب اللہ سے غیر اللہ کے اللہ ہے ہر شے کا اجازت دیکھو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہو، اس نے کہا یہاں اس کے لعل حرد تھا اس نے اس کی خدمت سے نہ نکالا، اور مجھے یہ بتایا گیا کہ میرے بیٹے کو رسم کیا جائے گا، میں نے اس کی طرف سے سوچ کر دیا اور ایک ہادی کو خرید میں دے دیا، پھر میں نے ظاہر سے پوچھا اسوں نے بتایا کہ میرے بیٹے کو سو کر دے

الْوَيْلُ لَكَ يَا كَيْفَ اللَّهُ أَصَبْتَ حَدًّا
كَأَقْبَنِي عَنْ حَدِّكَ يَا كَيْفَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَيْسَ قَدْ قَاتَلَ أَخِيرِينَ إِلَيْهَا كَيْفَ دَا
وَصَعَتْ كَمَا شَرِيعَ بِهَا فَعَمَلٌ كَمَا مَسَر
بِهَا كَيْفَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَشَكَلَتْ عَنْهَا وَيَسَّأَلُهَا لَمْ يَمْزِ بِهَا
كَزَجَّحَتْ لَمْ يَمْزِ عَنْهَا فَقَالَ لَهُ مُرْ
تَصَرَّقِي عَنْهَا يَا كَيْفَ اللَّهُ وَكَذَلِكَ كُنْتُ
كَفَّالَ لَكَ تَابَتْ كَذِبًا فَوُفِّعَتْ بَيْنَ
تَبْعَيْنِ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوْ سَمِعْتَهُ
وَهَلْ وَجَدْتَ مَوْجِدًا فَكُنْ مِنْ أَنْ
بِحَاءِ تَبْلُغَهَا بِلَهُ كَعَالٍ

۳۳۲۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
عَنِ ابْنِ أَبِي عَدَى عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ

۳۳۲۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كُثَيْبٌ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ مَعْصُومٍ عَنْ ذُحَيْفِ بْنِ
الْأَشْجَثِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبٍ عَنْ مَسْمُودٍ عَنْ أَبِي
لَاحِظٍ عَنْ وَكَيْدِ بْنِ يَخْدَمٍ عَنْ جَدِّهِ الْيَحْيَى عَنْ
كَأَدَارٍ وَكَأَدَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْأَلُكَ اللَّهَ أَنْ تَقْبَلَنِي
إِنْ يَكُنْ كَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْخَضَعُ الْأَخْرُ
وَهُوَ أَهْوَ مِنْهُ تَعْرِ فَاغْنِ بَيْنَكَا
يَكُنْ كَابِ اللَّهِ وَاسْتَنْ لِي فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ قَالَ إِنَّ
أَبِي كَانَ حَرِيصًا عَلَى هَذَا فَتَرَى بَابَهُ

اللَّهُ تَعَالَى دَمَنَ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا آتَى اللَّهُ
اللَّهُ قَدْ تَبَيَّنَ هَهُ أَتَحْكُمُونَ
وَمَنْ تَمْ يَحْكُمُ بِمَا آتَى اللَّهُ
اللَّهُ قَدْ تَبَيَّنَ هَهُ الظَّالِمُونَ وَهَذَا
لَمْ يَحْكَمْ بِمَا آتَى اللَّهُ قَدْ تَبَيَّنَ
هَهُ أَتَحْكُمُونَ فِي الْكُفْرِ كُلِّهَا

مان را ادا کرتے ہوئے حکم دیا جائے تو اس سے کچھ
— (ماخذ: ۲۱) بخیر ہو کر کہتے تھے کہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس جاؤ اگر وہ نہ لاکرے اور
کہنے لگے کہ حکم ہی تو اس پر عمل کرنا اور اگر حکم کا
حکم ہی تو اس سے محمد بن ابی بکر (رضی اللہ عنہ) سے
آیات نازل فرمائی (ترجمہ: اگر وہ اس شرعی حکم کے نازل
حکم کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ کافر ہیں) محمد بن ابی بکر
تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ
ظالم ہیں۔ اگر وہ اس شرعی حکم کے نازل کردہ احکام کے
مطابق فیصلہ نہ کریں وہ قاسق ہیں: یہ تمام آیات کفار
کے لیے ہیں۔

۲۳۲۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَمَرٍ وَابْنُ مَيْمُونٍ
أَنَّ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا
أَبُو غَسَّيْنٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ إِلَى قَوْلِهِ
فَأَمَّا مَرْيَمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوُجِدَتْ وَهِيَ تَكُونُ مَا بَيْنَ مَا بَيْنَ

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے جس میں
سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روم کا حکم دیا اور اس کے
بجائے نازل ہوئے کہ انکے نہیں ہے۔

۲۳۲۸۔ وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ قَالَ قَالَ
ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ
سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا
مِنْ أُمَّكُمْ وَرَجُلًا مِنْ الْيَهُودِ
وَأَمَّا أَمَّا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اسلم کے ایک
مرد اور ایک یہودی کا مرد اور اس کے گرجم کیا۔

۲۳۲۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا تَوْحِيدُ بْنُ عَدَاةٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ أَنَّ
قَالَ وَأَمَّا أَمَّا

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے جس میں
امروہ کا منظر ہے۔

۲۳۳۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَدَوِيُّ

ابراہیم بن اسماعیل کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

بن ابی ادریس سے بوجھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کبھی کریم کیا تھا۔ انہوں نے کہا ہاں! میں نے کہا سر
لوہ کے تار کی برتنے سے پہلے ایسے کے بعد انہوں نے
کہا مجھے پتا نہیں!

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہاری کمان کا
نکرتے اور اس کا ناکہ ثابت ہو جائے تو اس پر گولہ
کی مدد کرو اور اس کو ہرگز نہ مس کرو اور اگر وہ دوبارہ نہ
کھسے تو اس کو کرکٹ سے اٹا اور پھر کمان صحت اور اگر وہ
تیسری بار نہ کھسے اور اس کا ناکہ ثابت ہو جائے تو اس
کو تیرہ ناکہ گراہ ایک ناکہ کے ٹکڑے کے عوض بیچو۔

۱۔ امام مسلم اپنے حوالہ کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی
اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر تمہاری کمان کا ناکہ
کرنے تک نہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گولہ کی مدد بیان کیا
اور جو تمہارے متعلق فرمایا اس کا فرض کر دو۔

قَدْ تَنَا عَمَدًا أَوْ أَحَدًا قَدْ تَنَا مَكْنِيَةً
النَّصِيْبَانِ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ
أَوْ فِي حَرْفٍ وَهَذَا تَنَا أَوْ بَنِي بَنِي أَبِي حَبِيبٍ
وَالْقَلْبُ لَمْ يَخْذَلْنَا عَمَلًا بَنِي مَسْجِدٍ عَنْ
أَبِي إِسْحَاقَ النَّصِيْبَانِ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ
بَنِي أَبِي أَوْ فِي هَلْ رَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ
بَعْدَ مَا أَتَيْتُ لَمْ يَكُنْ شَوْءٌ مِنَ الشُّؤْرِ مَا كُنْتُهَا
كَانَ كَأُورِي.

۴۳۱۔ وَهَذَا قَبْلِي بِمَنْسُورٍ حَقًّا
النَّصِيْبَانِ أَخْبَرَنَا الْإِسْلَامِيُّ عَنْ تَوْحِيدٍ بَنِي
أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَخَلْتَ مَكَّةَ
أَحْبَبْكُمْ كَتَبْتُمْ لَنَا هَذَا فَكَلِمَةُ بَلَدٍ هَذَا
الْحَدِّ وَلَا يَتَرَبَّعُ عَلَيْهَا ثُمَّ إِنْ دَخَلْتَ
فَكَلِمَةُ بَلَدٍ هَذَا الْحَدِّ وَلَا يَتَرَبَّعُ عَلَيْهَا ثُمَّ
إِنْ دَخَلْتَ الْمَدِينَةَ فَكَلِمَةُ بَنِي تَنَا هَذَا
فَكَلِمَةُ بَلَدٍ وَلَا يَتَرَبَّعُ عَلَيْهَا.

۴۳۲۔ هَذَا تَنَا أَوْ بَنِي بَنِي أَبِي حَبِيبٍ
وَالْقَلْبُ لَمْ يَخْذَلْنَا عَمَلًا بَنِي مَسْجِدٍ عَنْ
أَبِي إِسْحَاقَ النَّصِيْبَانِ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ
بَنِي أَبِي أَوْ فِي هَلْ رَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ
بَعْدَ مَا أَتَيْتُ لَمْ يَكُنْ شَوْءٌ مِنَ الشُّؤْرِ مَا كُنْتُهَا
كَانَ كَأُورِي.

شُعَابٍ وَالْعَتِيقَةُ الْعَتَلُ.

۳۳۲۵۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ وَحْدَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنِ الْعَتِيقَةِ فَقَالَ الْخَطَّابُ مَا مَعَهُمْ وَلَا لَهَا عَيْنُ الرَّهْنِ فِي عَيْنِ عَتِيقٍ إِنَّهُ عَتَرْتُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَأَيْتُ مِنْ كَيْدِهَا فَنَجَّيْتُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيدٍ مِثْلَ ذَلِكَ وَالشُّكُّ فِي حَدِيثِنَا جَمِيعًا فِي تَبَوُّعِهَا فِي الْقَائِلَةِ أَوَّلُ الرَّاهِنَةِ.

۳۳۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الْمُدَرِّسِ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنِ الْعَتِيقَةِ فَقَالَ الْخَطَّابُ مَا مَعَهُمْ وَلَا لَهَا عَيْنُ الرَّهْنِ فِي عَيْنِ عَتِيقٍ إِنَّهُ عَتَرْتُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَأَيْتُ مِنْ كَيْدِهَا فَنَجَّيْتُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيدٍ مِثْلَ ذَلِكَ وَالشُّكُّ فِي حَدِيثِنَا جَمِيعًا فِي تَبَوُّعِهَا فِي الْقَائِلَةِ أَوَّلُ الرَّاهِنَةِ.

امام مسلم سے اس حدیث کی دو اور روایتیں ذکر میں
درویشی وراثت میں عتقیہ اور عتلیہ بارہ جہتوں میں مذکور
کر رہے۔

ابو عبد اللہ اعلان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
سے خطر دہشتہ فرمایا اسے زکر! اپنے لافوں اور
باغیوں پر جھٹکام کرو، غزوہ شادی شدہ ہوں، باغیوں کا
خود، مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ہاتھ لگے
رہا تو آپ نے مجھے اس کی گڑبگڑ سے بچانے کا حکم دیا تھا
لیکن اس کے ان تاق و لاداد برائی تھی مجھے ڈر لگا کہ
یہ گڑبگڑ سے بچانے کے لیے ہی تھی، میں نے خود علی رضی
اللہ عنہ سے اس کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا تم نے اچھا

لیکھ کر سند سے پر راجع ہے، اس میں
ذکر نہیں ہے کہ غزوہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی
میں، یہ زیادہ ہے کہ اس کی چھوڑ دو، حق کو نہ شبہ ہو
جائے۔

قزیر ہے اور جہود کے نزدیک جان کر ملاقات قتل میں کیا جائے گا اور اس کو کہا جاتا ہے فقہانہ مبارکے
 نزدیک اس کا حکم نامہ ہے۔

(۱۷) ایسی لڑکی سے نکاح کیا جو جس کے ساتھ طائفہ دلی برسرِ کتبہ رہا، بہت چھوٹی لڑکی سے نکاح کیا ہے تو اس پر حدیں جاری نہ ہوں گی۔

نہا کر سنے میں کوئی شبہ نہ ہو گا جس سے کسی اپنی صورت کو پریشان کیا کر اس کی بیری یا اعلیٰ ہے، اور نہ باکرہ یا
جھوٹے کے ٹوٹیکے، اس پر مدقین ہے اور انعام جو مضیقہ اور انعام پر مدقین کے نزدیک اس پر مدقین ہے، جس سے
نکاح کے جائز یا حرام جائز میں اختلاف ہو، اس نکاح کے مدقین کے مدقین ہے، مثلاً بغیر ولی یا بغیر عہد کے
نکاح اور نہ پر نکاح یا نکاح یا نکاح سے نکاح یا مدقین کے نکاح میں، جس پر انعام جو مضیقہ کے نزدیک
اس نکاح کے مدقین ہے اور مدقین سے اور جھوٹے کے نزدیک مدقین ہے۔

(۸) اسی گزشتہ ناکام عزیمت کا ہم ہر گز یہ جہن کا ذکر ہی کر رہے اور اس سے پہلے متفقہ طور پر اس میں فقہاء و ائمہ کے مدد قرار دیں۔

(۱) موت غیر حرجی ہو اگر وہ مزید سے ترس میں فقہانہ مائیکہ کے مدخل میں۔

عزتِ زندہ بر اگر دو مرتبہ ہے فرامی سے دمج کرنے پر جہر کے نزدیک حد نہیں ہے اور اعتبارِ اکیہ کا مشہور مذہب ہے ہے کہ اکیہ ہے۔

مرد کا حشفہ (رُتھاسا) اور عورت کی قُبُل (اعظم نہانی) میں عتاب جو ملے اگر عورت کی دُڑ ہی دلی کرے تو جو جس کو نہ دیکھ اس پر حد نہیں ہے۔ اسی طرح رُتھاس (اعظم) پر بھی حد نہیں ہے۔ اگر انجینی عورت کے پیش پاؤں سے عورت حاصل کی تو اس پر بھی تہر ہے۔

۱۲) زمانہ اسلام میں کیا جائے، دارالکفر یا دارالحرب میں، زمانہ گنہگار نہیں ہے، بلکہ زمانہ توحید کا، اسم کو وہاں صلیبیوں کے لئے اختیار نہیں ہے۔ لے

احسان کی تحقیق | متبادر برہانوں پر اتفاق ہے کہ اگر نالی محض (سادی شدہ) ہو تو اس کو رجم کیا جائے گا خواہ وہ جو یا عدوت اور اگر وہ غیر محسن ہے تو اس کو کرڑے مار سے جائز ہے

جے اعلیٰ لائسنس ہولڈر ہے۔

مستطیجہ لکھا ہے کہ یہ کتب مکتوبہ ہیں احسان کا اہل حق میں سے منع کرنا، صحت احسان، پاکو میں بہترین اندہ
 نکاح سے قطع کرنا ہے جو ہماری سے شہد سے نقل کیا ہے کہ ایک دامن مصلحت محض ہے اور یہ شادی شدہ
 عورت محض ہے۔ حاضر عورت کو محض کہتے ہیں کہ یہ نہ کہ عمل سے اس کو درخشاں ہے مگر یہ جو عورت شادی شدہ
 برتر عین ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا احسن نساء اربعین فداشہ۔ تو کہ تفسیر یہ کیا بانی کہ احسان اس کا مصلحت
 ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا بانی کہ احسان اس کا شادی شدہ ہے نہ کہ جو جانے عین غیر مسلمین کی تفسیر

محمد فقلت لا ی حنیفة! یا یعی
ابراہیم بقولہ کفی بالشیق فقتہ ۱۹ ی
ینفی قال انعم قال محمد وهذا قول
ابی حنیفۃ و قولنا ماخذ بقول علی بن
ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

یے شہر بدر کرنا کافی ہے، امام محمد نے امام ابو یوسف
کے کہا ابراہیم کے اس قول کا مطلب ہے کہ شہر میں
گھسنے کے لیے شہر بدر کرنا کافی ہے اگر شہر بدر
کیا مانے؟ فرمایا: امام محمد کہتے ہیں امام ابو یوسف کا قول
ہے اور یہی پہلا قول ہے، ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے
قول پر عمل کرتے ہیں۔

ان آثار سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی آخری حالت کے یہی تھے کہ شادی شدہ رانی اور نانہ
کی معرفت کر کے مناسب اور ان کو شہر بدر کرنا حد کا جزا اور ضرر نہیں ہے۔

ابن امیہ

غیر شادی شدہ رانی کو شہر بدر کرنے اور نہ کرنے کی متعارض روایات میں تطہیق

ہوتا ہے کہ یہی صحیح طریقہ ہے غیر شادی شدہ رانی کو کر کے لے جانے کے لئے ایک سال کے لیے شہر بدر کر کے کھجکا
جیسا کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے لئے ہے گھر پر ہے اور وہیں اماریٹ سے پتہ چائے کہ آپ نے غیر شادی شدہ رانی
کی معرفت سو کر کے بیان فرمائے اور وہاں صحیح عرب کو کر کے سزا کی ہے جیسا کہ صحیح بخاری اور مسلم ابو داؤد کے
حوالہ سے گند چکا ہے۔

ظاہر ہے کہ یہاں حتیٰ حرشہ ان امارت میں تطہیق دیتے ہوئے سمجھتے ہیں کہ شہر بدر ہی ہی مسلم طریقہ ہے غیر
شادی شدہ رانی کو ایک سال کے لیے شہر بدر کرنا مناسب جیسا کہ یہ کوئی فردا جاہلیت کی بری عادتوں سے ملنا نہ
ہو بلکہ برے تھے۔ اس لیے ان کی اس عادت کو کر کے لے جانے کے لیے سو کر کے لگائے کے بعد کہ یہ سال
کے لیے شہر بدر کرنے کو ہی آپ نے مناسب جیسا ہی فردا شراب کھربت کے وقت شروع کیا آپ نے شراب کے
حکموں اور برتنوں کو ہی کر کے لے کر دے جیسا کہ کوئی اس وقت بڑا ہی موقع تھے کرنے کے لیے یہ ضروری تھا۔
جو ماہر کعبہ میں تھے سمجھتے تھے، حضرت عمار بن مہلب رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
شہر بدر کرنے کے بعد نہ ہونے پر نہیں

جو سے حکم حاصل کرو، اگر تالا نہ بنے کے لیے یہی ضرور کرنا ہے اور نہ کرنے کے حکم کو اپنی جگہ سے
پہلے کا واقعہ ہے، کیونکہ اگر آیت اسی حکم کے نازل ہونے سے پہلے نازل ہوتی تو رانیوں کے لیے یہ نہیں اس کی
سے نافذ ہوتی بلکہ اسی حدیث سے مسلم ہوتا ہے کہ اس میں کے مسئلہ میں آپ پر کوئی دفعی نازل ہوئی تھی کیونکہ
اگر قرآن مجید کی کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ اس کا حال دیتے۔ اسی سے مسلم ہوا کہ اس آیت میں تانیوں کو کر کے لے
کا حکم نازل ہوا ہے وہ ان کے بعد کا واقعہ تھا اس میں شہر بدر کرنے کا حکم نہیں ہے اس لیے بعض روایات سے کہہ

۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی حنفی ۱۸۰ھ کتاب النکاح ص ۳۳۳ و مشکوٰۃ ص ۱۸۰۰
۲۔ امام ابو یوسف محمد بن علی ملازی جس اس حنفی حنفی ۲۰۰ھ انکاح ص ۳۳۳ ص ۲۵۶ و مشکوٰۃ ص ۱۸۰۰

یہ اسلام دین ہے تو ان سے بچو! اس میں اُمت سے اُتے ہیں جیسا کہ اُمتِ روم کو خورج کر دیا گیا، بعض علماء نے جو بول چال ہے اس کی سمجھ میں نہ آئی کہ اُمت کے ساتھ ساتھ تمام کلامِ فہرست میں بھی ذکر کرنے سے جس کو ہدیہ میں صرف کر دیا۔

میرا امام پہنچتی روایت کرتے ہیں:

کثیرین مملکت جگتے رہی کہ ہم دین کے پاس رہے
 ہم سے تھے عدم ہی حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کی منزلت
 فرماتے حضرت نے کہا کہ اہانت میں پر مٹنے سے موجب
 برجام وادب اور بڑی عزت نہ کہی نہی کہ خود ہم کو
 وہاں کے کام میں آیت کہ قرآن مجید میں کہ وہ داخل کر لیں
 حضرت زید نے فرمایا میں کہ ان میں کو کچھ کہ شادی شادی
 آدمیوں کو لگایا جاتا ہے حضرت زید نے کہا کہ صاحب
 اس پر بکت کر رہے تھے اس وقت میں ہی حضرت
 جبریل علیہ السلام آئے اور ان سے کہا اس مسئلہ میں میں
 تقدیر تسلی کروں گا اور کہا کہ یہی اصل طریقہ ہے کہ اس ہمارے
 کہ اس کو کر کے گا کہ وہ آپ رحمہ کو کر کے لے آئے یہ کہوں
 کہ اس کی ہر آیت روح محمدی اور جیکے حضرت فرماتے ہیں کہ یہی
 رسول مصلی اور علیہ السلام کے پاس میں اور آپ سے اس کا ذکر
 کہ جب آپ نے آیت روحہ کو ذکر کیا تو میں نے کہا یا رسول
 اللہ کہ میں تم کو ہر گز دیکھنے آپ نے فرمایا مجھے اس کا اختیار
 نہیں ہے۔ اہم پہنچ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس سے
 پہلے حدیث میں اس پر آیت ہے کہ روح کو ہر گز تم سے کہ
 اس کا کوئی واسطہ ہے اور یہ سے علم کے معنی میں ہیں
 کہ اس کا واسطہ نہیں ہے۔

عن كثير بن الصلت قال كنا عند
مروان وفيما نريد من ثابت قال زيد كان قرا
الشيخ والشيخه اذ انشأ فارجموهما
البسة قال فقال مروان اخلا نجلد في
اصصفت قال لا الا ترى الشابين التميميين
يوجمان قال وقال ذكرو ذلك وفيما
هم بن الخطاب رضي الله عنه قال استأ
اشفيكم من ذلك قال وقدنا كيف قال
ان النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ذكرنا
وكذا فاذا ذكرنا الرجوع قول يا رسول الله اني
اية الرجوع قال فانيته هذ كرمته قال
فذكر اية الرجوع قال فقال يا رسول
الله انك تبي اية الرجوع قال استطيع ذلك
في هذا وما قبله دلالة على ان
آية الرجوع حكمها ثابت وتلاوتها
مستحقة وهذا مما لا اعلم فيه
خلاصه

امام حاکم صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں!

عن حكيم بن عمار عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال من كفر بالرجم فقد كفر

فکر کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس شخص نے رجم کا انکار کیا اس سے قرآن کا انکار کیا۔ انا اللہ

ہیں جس سے انکار کا حکم لایا جاتا ہے۔

رجم کی احادیث متواترہ

رجم کی بھی مرفوع منقول احادیث تو ہیں ۵۲ صحابہ سے مروی ہیں جن کو مسلم اور ترمذی علی الاطلاق
تخصیص سے اپنی تصانیف میں متعدد اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ان کے بعد
غیر تابعین کی چودھریاں منسلک روایات ہیں جو ۱۲۲ آثار صحابہ علیہ السلام پر ۷۵ تلامذہ تابعین ہیں جن کو کبار محدثین نے اسانید
کثیرہ کے ساتھ ہی تصانیف میں درج کیا ہے یہ سب صحابہ کی ہیں۔ ہم نے بنی اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔ یہ ان کے ساتھ
کتب احادیث سے حاصل کیے گئے ہیں جو بارہ سے بائیس افراد و شریک ہیں۔ ان کے علاوہ ہے شریک کتب احادیث ہیں
جو چالیس و ستر سے باہر ہیں اس لیے حق و باطل کے طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ رجم کے معنی کسی احادیث مرفوعہ ہی سے آئے
بلکہ احادیث تابعین و مرسلہ ہیں، بہر حال ہم نے مراد و شریک سے مراد تلاش سے حاصل کیے ہیں، ان کی بنا پر یہ اطمینان اور
یقین ہے کہ رجم کا حکم قرآن میں احادیث سے ہے وہ متواتر ہیں اور اس حدیث سے اس بات پر شرع صادر ہو جاتا
ہے کہ یہ احادیث اس وقت میں ہیں کہ اس سے قرآن مجید کی وضاحت کی جاسکتی ہے اور ان احادیث متواترہ کی بنا پر یہ قول
یہ احادیث مرفوعہ سے قرآن مجید میں مزایہ اضافہ کی سزا کو گڈ سے مارنا بیان کیا ہے اس سے آواز اور غیر مضمون و غیر شادی
شعاع زانی اور مزایہ مراد میں سب سے آواز اور مضمون (شادی شعاع زانی) اور زانی کو اس حدیث میں کرنا ہے۔ جو یہ احادیث
متواترہ ہیں اس کا بیان ہے۔

مکتبہ دہلیہ پر شریک روایت کرتے ہیں کہ سنت سے قرآن مجید کے معنی کی تخصیص کیے کا جاسکتا ہے؟ اس کا جواب
افلا یہ ہے کہ انسانی زبان میں ہم قطعی نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید میں باہر کے ناسخ و منسوخ سے قطعاً
نقص حاصل الحفظات من العذاب۔ - یعنی باہر کے ناسخ و منسوخ کی سزا کو گڈ سے مارنا ہے۔ یعنی باہر کے ناسخ
پاکس کر کے ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آیت تقدیر کی سزا کو گڈ سے بیان کی گئی ہے اس سے ہر
ذاتی لفظ تفسیر ہوا نہیں ہے کہ آواز مزایہ لفظ ذاتی مراد ہے کیونکہ باہر کے ناسخ و منسوخ اس کی لغت بیان کی گئی
ہے۔ اور جب اس آیت میں قرآن مجید سے تفسیر ہو گئی تو اس کا لغت قطعی شدہ لفظ یہ ہر ذاتی لفظ ذاتی نہیں ہے،
اس لیے کہ سنت خلاف سے اس میں تخصیص کی جائے اور اس بنا پر اس کو غیر شادی شعاع زانیوں کے ساتھ مکتبہ تقدیر ہوا جائے
تو اس میں کیا استناد ہے!

رہے آواز اور شادی شعاع زانی قرآن کی سزا کو گڈ ہے۔ میرا کہ احادیث متواترہ میں اس کا بیان ہے اس کی تفسیر کے
لیے بیچے ہر رجم کی احادیث مرفوعہ منقولہ بیان کریں گے جو ہر چیز میں صحابہ کرام سے مروی ہیں، اس کے بعد مراد رجم کی مرفوعہ
مرسل روایات بیان کریں گے، ہر مراد و شریک اور اس کے بعد تابعی تابعین کا ذکر کریں گے اور یہ لکھا جاتا ہے
احادیث میں فتق و بطلان الشوہیق و بہ الاستحافۃ یلیق۔ -

حضرات صحابہ کی روایت کردہ احادیث رحم

ردیف	روایت کرنے والے صحابی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
۱۔	حضرت ابو جہش رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایک سزدہ کی ناکہ کر رہا تھا کہ حضرت رحم کرنا۔ ۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت ساجر کو بک کرنا۔ ۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رحم کرنا۔	جامع ترمذی ص ۳۳۶۔ و مطبوعہ کراچی مسند احمد ج ۱ ص ۸۰۔ مطبوعہ بیروت صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۸۸۔ (مطبوعہ کراچی) سنن ابن ماجہ ص ۱۵۳۔ (مطبوعہ کراچی) مشکوٰۃ امام مالک ص ۶۸۶۔ (مطبوعہ بیروت) ترمذی ص ۳۲۵۔ سنن ابی حنیفہ ص ۳۱۳۔ (مطبوعہ بیروت) طبیعی نظامی کا تجزیہ کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۹۔ (مطبوعہ بیروت) سنن نسائی ج ۲ ص ۱۳۹۔ (مطبوعہ کراچی) سنن ابی حنیفہ ص ۱۶۹۹۔ مستدرک حاکم ج ۲ ص ۲۵۰۔ (مطبوعہ بیروت) صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۶۔ مسند احمد ج ۱ ص ۱۲۱۔ مصنف ابی حنیفہ ج ۱۰ ص ۱۵۰۔ (مطبوعہ کراچی) جامع الاموال ج ۲ ص ۵۴۰۔ (مطبوعہ بیروت) صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۹۔ (مطبوعہ کراچی) سنن ابی حنیفہ ج ۲ ص ۲۳۳۔ (مطبوعہ لاہور) نسائی ج ۲ ص ۱۴۵۔ (مطبوعہ کراچی) مستدرک ج ۲ ص ۳۶۷۔
۲۔	حضرت عمران الغلابی رضی اللہ عنہ		
۳۔	حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ	فرمان رسول کے مطابق شادی شہ زانی کے خون کا حال بڑا افسوس کو پہنچنا	
۴۔	حضرت علی بن اسحاق رضی اللہ عنہ	۱۔ رحم کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے ہے۔	
۵۔	ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	بھکر رسول شادی شہ زانی کو بک کر دیا جائے۔	

نثر	روایت کرنے والے صحابی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
		۱۔ ایک سیرمدی مردانہ حرمت کو رجم کیا گیا	ج ۱ ص ۲۷، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸، اصابہ بر تہذیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۴۷۴، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸۔
		۲۔ رجم کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حکم۔	
		۳۔ قرآن مجید میں آیت رجم را علیہ راجع نہ تھی۔	۱۱۔ اصابہ بر تہذیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۳۲۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
۱۳۔	حضرت عباس بن عباس رضی اللہ عنہما	۱۔ رجم کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حکم۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
		۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہرمافقہ حرمت مقرر کر رہا تھا۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
		۳۔ قرآن کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے رجم کر کے مارے گئے۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
۱۴۔	حضرت سید بنی خالد رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے رجم کر کے مارے گئے۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
		۲۔ رجم کر کے مارے گئے۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
۱۵۔	حضرت عباس بن عباس رضی اللہ عنہما	۱۔ رجم کر کے مارے گئے۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
		۲۔ رجم کر کے مارے گئے۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔
۱۶۔	حضرت مابر بن مسعود رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے رجم کر کے مارے گئے۔	ج ۱ ص ۳۱۸، کنز العمال ج ۵ ص ۳۲۸، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۰۸، مصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۸۔

نمبر شمار	روایت کرنے والے صحابی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
		برباد و اعران حضرت مانہ کو کہہ کر دیا گیا	ج ۲ ص ۲۵۱، سنن طبری ص ۳۴-۳۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۸۳-۸۴، سنن بکری ج ۸ ص ۱۲۲، الامامان بخاری و مسند ابن حبان ج ۲ ص ۳۵، جامع الاصول ج ۳ ص ۵۳۲، مسند ابی داؤد و ترمذی ص ۱۵، اصل میں ناظر ص ۱۶۲۔
		۲۔ قحلات کے مطابق بکھر کر لی گئی کہنے والے سے یہودی مرد اور ایک صورت کو رسم کیا گیا۔	
		۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے برباد و اعران ایک مرد لکھا کہ کہہ کر دیا گیا۔	جامع ترمذی ص ۲۲۶۔
۱۵۔	حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ	۱۔ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے رسم کیا گیا۔	جامع مسلم ج ۲ ص ۶۷، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۵۲، سنن دارمی ص ۱۲۲، جامع الاصول ج ۳ ص ۵۲۶، مستدرک ج ۲ ص ۴۷۳، احسان برتر ترمذی ج ۲ ص ۳۰۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۴۔
		۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے قادیان خاتون کو برباد و اعران رسم کیا گیا	جامع مسلم ج ۲ ص ۱۶، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۵۲، مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۳۷۵، احسان برتر ترمذی ج ۲ ص ۳۰۵، سنن دارمی ص ۱۲۲، جامع الاصول ج ۳ ص ۵۳۳۔
		۳۔ ایک شخص لکھا کہ کہہ کر رسم کیا گیا۔	جامع ترمذی ص ۲۲۶۔
۱۶۔	حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ	قحلات کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے نہا کر سنے والے ایک یہودی مرد اور صورت کو رسم کیا گیا۔	جامع مسلم ج ۲ ص ۱۷، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۵۲، سنن دارمی ص ۱۲۲، جامع الاصول ج ۳ ص ۵۳۳۔

بشار	روایت کرنے والے صحابی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب حدیث
۱۹	حضرت امیر عبد بن حبیب رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے منتر مان کر کریم کیا گیا۔	صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۸۸ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۵۳ سنن طبرانی ج ۲ ص ۱۵۳ سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۰	حضرت نعیم بن ہزاف رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۵۳ سنن طبرانی ج ۲ ص ۱۵۳ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۱	حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۲	حضرت مسیب بن عمیر رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۳	حضرت ابو نعیم رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۴	حضرت ابو نعیم رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۵	حضرت ابو نعیم رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۶	حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳
۲۷	حضرت ابو نعیم رضی اللہ عنہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے حضرت امیر کریم کیا گیا۔	سنن ابی نعیم ج ۱ ص ۵۴۱ مستدرک ج ۲ ص ۳۱۳

نمبر	روایت کرنے والے صحابی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
۲۸	حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ	۱۔ حضرت اھل کریم کیا گیا	مسند احمد ۳/۳۲۲، مجمع الزوائد ۶/۲۹۸
۲۹	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ	۲۔ ایک مرد کی انکر کریم کیا گیا۔ ایک قاصد پر خاتون کریم کیا گیا۔	جامع ترمذی ۳/۲۲۶ مشکوٰۃ ۲/۲۵۲، مجمع الزوائد ۶/۵۳۲
۳۰	حضرت خیر بن ثابت رضی اللہ عنہ	۳۔	امام بیہقی ۳/۲۷۱
۳۱	حضرت خیر بن موسیٰ رضی اللہ عنہ	۴۔	مجمع الزوائد ۶/۲۷۵، ذکر الخلفاء
۳۲	حضرت جریر بن طریف رضی اللہ عنہ	۵۔	مشکوٰۃ ۳/۲۲۲
۳۳	حضرت بلال رضی اللہ عنہ	۱۔ ایک شخص کریم کیا گیا۔	مشکوٰۃ ۲/۲۵۲، مسند احمد ۳/۳۱۵
۳۴	حضرت سلمہ بن محرز رضی اللہ عنہ	شادی شدہ زانی کریم کر دیا جائے۔	جامع الترمذی ۳/۵۳۲، مسند احمد ۳/۴۶۲
۳۵	حضرت قیس بن حریث رضی اللہ عنہ	۲۔ ایک مرد کی انکر کریم کیا گیا۔	جامع ترمذی ۳/۲۳۶
۳۶	حضرت طلحہ بن یاسر رضی اللہ عنہ	شادی شدہ زانی کریم کر دیا جائے۔	مجمع الزوائد ۶/۲۵۲
۳۷	حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ	۳۔	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰
۳۸	حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ	۴۔ آیت و تم کی قرأت	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰
۳۹	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ	شادی شدہ زانی کریم کر دیا جائے۔	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰
۴۰	حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ	۵۔	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰
۴۱	حضرت ثعلبہ بن ابی مرثدہ رضی اللہ عنہ	۶۔ آیت و تم کی قرأت	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰
۴۲	حضرت جابر رضی اللہ عنہ	شادی شدہ زانی کریم کر دیا جائے۔	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰
۴۳	حضرت ثعلبہ بن ابی مرثدہ رضی اللہ عنہ	میں شخص سے اپنی بیوی کی باندی سے	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰
۴۴	حضرت جابر رضی اللہ عنہ	زنا کیا کسی کریم کر دیا جائے۔	مشکوٰۃ ۳/۳۱۰

قرن	روایت کرنے والے صحابی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
۲۲	حضرت داؤد بن جریس رضی اللہ عنہ	رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمے ایک محمد کے ساتھ پڑھنا کر سنے والے شخص کو رجم کر دیا گیا۔ در کتاب الحدود کے مقدمہ میں ہم نے اسی حدیث کو پانچ تئریزی ادھ من ابو داؤد کے حوالے سے روایت کیا اور خطیب مدکر دیا تھا۔ ائمہ امام دارقطنی کی روایت میں کسی ایسی چیز کا ذکر نہیں ہے جس کا نام سننے پہلے نہ کیا تھا۔ اسی لیے ہم نے یہاں اب اس کا حوالہ نہ کر کیا ہے۔	صحیح ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۰۵ تا ۱۰۶ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۹۳-۹۲
۲۳	حضرت شہیل رضی اللہ عنہ	ایک یودی سر دلوں میں کھڑے ہو کر کلمہ پڑھا۔	جامع ترمذی ص ۲۲۵ سنن دارقطنی ص ۲۱۹ صحیف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۱ مسند حمید ص ۱ ص ۳۵۵-۳۵۴ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۷۱
۲۴	حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خطیب جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رجم کرنے کے بیان کرتا۔	مسند صحیح ابی داؤد ج ۲ ص ۲۹۹ کنز العمال ج ۵ ص ۳۳۲
۲۵	حضرت ابو داؤد سلیمی رضی اللہ عنہ	حضرت عمر نے جاسیر بن ایک عورت کو رجم کیا۔	سنن ابی یوسف ج ۸ ص ۲۱۵
۲۶	حضرت عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ عنہ	عالم عورت کا جب تک دم مل نہ ہو اس کو رجم نہ کیا جائے۔	سنن ابی یوسف ج ۱ ص ۱۹۳ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۲ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۲ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۲
۲۷	حضرت سنان بن جابر رضی اللہ عنہ	.	مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۲
۲۸	حضرت ابو سعید بن ابی راجہ رضی اللہ عنہ	.	مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۲
۲۹	حضرت شعیب بن ابی اسلمہ رضی اللہ عنہ	.	مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۲

نمبر	روایت کرنے والے صحابی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
۵۱	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	نامیہ خاتون کریم کا گیارہ	الاسلام العربیہ ص ۳۶۰
۵۲	حضرت اسد ابو عامر بن سہیل بن ضیف انصاری رضی اللہ عنہ وطلحہ ابن حجر نے کہا ہے کہ ان کی صحابیت میں اختلاف ہے لیکن طبرجہ ہے کہ یہ صحابی ہیں۔ تہذیب المستویب ص ۳۲۳-۳۲۴	حضرت امام کریم کا گیارہ	مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۲۱
۵۳	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ	نامیہ خاتون کریم کا گیارہ	الاسلام بہ ترتیب حج ابن حبان ص ۳۰۸-۳۰۹

رحم کے متعلق حضرات تابعین کی روایت و احادیث

نمبر	روایت کرنے والے تابعی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
۱	سید مسیب	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو کریم کا	موطا امام اکبر ص ۷۸۲ مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۲۳ مصنف ابی ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۰۶ کنز العمال ج ۵ ص ۳۴۲ جامع الأصول ج ۲ ص ۵۲۹
۲	ابو مسلمہ ابی ہریرہ	۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو بر باد و امتزاج رحم کیا۔ ۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کیا۔	موطا امام اکبر ص ۷۸۳ ج ۱ ص ۵۲۱ مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۲۹
۳	عبداللہ بن جیکہ	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو بر باد و امتزاج رحم کیا۔	موطا امام اکبر ص ۷۸۵ ج ۱ ص ۵۲۲ جامع الأصول ج ۲ ص ۵۲۲

روایت کرنے والے تابعی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
۴۔ زید بن اسم	بکت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	موطا امام ابی حنیفہ ص ۸۷
۵۔ عثمان بن ابی ربیع	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۱۹ کنز العمال ج ۵ ص ۴۴۵
۶۔ طاہر بن	۲۔ فاصیہ خاتون کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۵ کنز العمال ج ۵ ص ۴۴۵
۷۔ حمید بن جابر	۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۱-۳۲۰
۸۔ حاکم	۴۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۱
۹۔ حاکم	۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۱
۱۰۔ محمد بن نمیر	۶۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۱
۱۱۔ شعیب	۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۱
۱۲۔ شعیب	۸۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۱
۱۳۔ ابو سلمہ بن عبدالرحمن	۹۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اسے ایک سال کا اجر ملے گا۔	مسند عبد الرزاق ج ۱ ص ۳۲۱

روایت کرنے والے تابعی کا نام	خلاصہ حدیث	کتب احادیث
۱۴- عبید بن حنیفہ	کریم کیا گیا۔ یہی اصل اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث کو برابر انداز سے نقل کیا کہ برہم کیا۔	کنز العمال ۵/۵ ص ۳۴۵

برہم کے متعلق آثار صحابہ

نمبر	روایت کرنے والے تابعی کا نام	خلاصہ اثر	کتب احادیث
۱-	صلیبہ بنت ابی حبیہ	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شکایت عظمیٰ کو ایک باری سے نہانے کی قربت کی بنا پر برہم کیا۔	ترمذی ۱۱/۱ ص ۶۸۶، جامع الاثیر ۵/۲۸ ص ۳۶
۲-	ابو طاہر عوفی	حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک حدیث کو اعتراض کی بنا پر برہم کیا۔	ترمذی ۱۱/۱ ص ۶۸۶، جامع الاثیر ۵/۲۸ ص ۳۶
۳-	سہیل بن سہیل	حضرت عمر نے فرمایا اصل اللہ علیہ وسلم عبرہم نے برہم کیا حضرت ابو بکر نے برہم کیا اللہ علیہ وسلم نے برہم کیا۔	مصنف ابن ابی شیبہ ۵/۵ ص ۴۳۱، کنز العمال ۵/۵ ص ۴۳۱
۴-	حکیم بن انس	حضرت عثمان نے ایک حدیث کو برہم کرنے کا حکم دیا۔	جامع الاثیر ۵/۲۸ ص ۳۶
۵-	عائشہ	حضرت عائشہ نے ایک حدیث کو برہم کیا۔	جامع الاثیر ۵/۲۸ ص ۳۶
۶-	تاکم بن سلوان	حضرت عائشہ نے ایک حدیث کو برہم کیا۔	مصنف عبد اللہ بن ابی شیبہ ۵/۵ ص ۴۳۱، سنن ابی داؤد ۴/۴ ص ۳۲۲
۷-	ابن سیرین	حضرت عمر نے کہتے تھے اللہ کو برہم کرتے تھے اور حضرت عائشہ کو برہم کرتے تھے اللہ کو برہم کرتے تھے۔	مصنف ابن ابی شیبہ ۵/۵ ص ۴۳۱

نمبر	روایت کرنے والے تابعی کا نام	خلاصہ اثر	کتب احادیث
۷۔	قاسم	حضرت ابو نعیم سے کہا شادی شدہ زانیہ کو نکاح کیا جائے گا۔	صحیف ابن ابی شیبہ ج ۱۰ ص ۸۲
۸۔	قاسم بن مسلم	حضرت علی نے عورت کو کوڑے مارے اور مہر کر جم کیا۔	صحیف ابن ابی شیبہ ج ۱۰ ص ۸۲
۹۔	شعیب	حضرت علی نے ایک عورت کو نکاح کر لیا۔	صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۶۲
۱۰۔	ابن جریج	حضرت علی نے ایک عورت کو نکاح کر لیا۔	کنز العمال ج ۵ ص ۳۳۵
۱۱۔	ابو یوسف	حضرت علی نے ایک عورت کو نکاح کر لیا۔	صحیف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۲۸
۱۲۔	ثوری	حضرت علی نے ایک عورت کو نکاح کر لیا۔	صحیف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۲۹
۱۳۔	عمران بن زبیل	ایک شادی شدہ عورت نے زنا کا اعتراف کیا تو حضرت علی نے اسے فرمایا: تم کو نکاح کر لیا جائے گا۔	کنز العمال ج ۵ ص ۳۳۴
۱۴۔	شعیب	حضرت علی نے ایک عورت کو نکاح کر لیا۔	کنز العمال ج ۵ ص ۳۳۳
		حضرت علی نے فرمایا: اگر میرے پاس کسی عورت کی شادی ہوئی ہو تو اسے زنا کا مقدمہ لگا دیا جائے گا۔	کنز العمال ج ۵ ص ۳۳۱

رجم کے متعلق فتاویٰ تابعین

نمبر	فتویٰ دہانے والے تابعی کا نام	خلاصہ فتاویٰ	کتب احادیث
۱۔	مسروق	خیر شادی شدہ کو کوڑے مارے جائیں۔	صحیف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۲۹
		اگر شادی شدہ کو رجم کیا جائے گا۔	صحیف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۱

نمبر	فتویٰ جاری کنیزائے تابعی کا نام	علامہ فتاویٰ	کتب احادیث
۲۔	عمری	شادی شدہ کریم کیا جلتے۔	مصنف عبدالرزاق ج ۵ ص ۳۲۹
۳۔	قادی	جس شخص کریم کیا جائے اس کے لیے گڑھا کھودا جائے۔	مصنف عبدالرزاق ج ۵ ص ۳۲۷
۴۔	شیخ	وضع محل سے پہلے عالم پر حدہ لگائی جاتی۔	مصنف عبدالرزاق ج ۵ ص ۳۲۵
۵۔	فی ولس	شادی شدہ لفظ کریم کر دیا جائے۔	مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۸۶

رجم کے واقعات آیا سورہ نور کے نازل ہونے سے پہلے کے ہیں یا بعد کے؟
 کیا سب کریم علی الشریعہ و علم سے رجیم و سزا میں نازل کی ہیں۔ وہ سب سورہ نور کے نازل ہونے سے پہلے کے واقعات ہیں اور آپ پر قبیلے قرأت کی حجاج میں کرتے تھے لیکن جب سورہ نور نازل ہوئی اور اس میں فرمایا کہ سورہ کلمہ لانا بیان کی گئی تو رجیم کی سزا منسوخ ہو گئی اور سورہ نور کے نازل ہونے کے بعد آپ نے کہا کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم متزین کا استعمال اس حدیث سے ہے :

عن الشیبانی قال سألت حماد بن عمار بن ابی
 ادنیٰ عن رجل من صحابہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم قلت قیل
 سورۃ النور او بعد قال لا
 ادعی لہ
 شیبانی کہتے ہیں میں نے حضرت حماد بن عمار
 ادنیٰ عن رجل من صحابہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے رجیم کہا ہے ۱۰ غزوانے کہا ہاں: میں نے کہا سورہ
 نور کے نازل ہونے سے پہلے یا بعد؟ انہوں نے
 کہا پتا نہیں!
 علامہ ہے کہ ۱۰۔ جسے متزین کا استعمال ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس حدیث سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے
 کہ میں نے کہا کہ سورہ نور تک نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پہلے

کہہ دیا کہ وہی سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نور کے
 نزول سے قبل واقعہ انگ و حضرت عائشہ پر قبضہ کرنے کا قصہ (جی ہاں) میں نازل ہوئی

مہینہ صاف تھا (العذاب خفف) و
کان خلق علی الله یسیر (احزاب، ۳۰)
برعلی را ملائیکہ کی کاڑھ نکال دیا۔ اس کو دغا ظاہر ہوا جسے
گواہ ہے اور پر اسے ہے۔

مکرمیہ میں کیا مہینہ ان مہینوں پر مرتب ہے کہ تاحشہ مہینہ سے مراد نہا ہر احد ظاہر سے مراد نہا ہر احد
جوادہ بھی نہیں کر دیا جسے کہ ازواج مکرمہ (الایاز ہا) را کرتی ہیں!
مراکھ کا پلا زباب ہے کہ تاحشہ مہینہ (الایاز گاہ) سے مراد نہا نہیں ہو سکتا کیونکہ تاحشہ مہینہ کی پانچا
نیکو چپ کر پٹیا پر کیا جاتا ہے، لہذا اس سے مراد نہا کے علاوہ کوئی اور گاہ ہے۔ مہینہ بھی کسی مہینہ سے
کوئی ایسا مہینہ کرنا ہر ایک کے لیے ہے کہ احد پر مہینہ کا ہوا ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج سے نہا کا سدود عادیہ مہینہ سے مراد نہا نہیں ہے۔ مہینہ
اسلام کو نکالنے کی طرف دھوکہ دینے کے لیے کہا جاتا ہے اس لیے یہ ضروری ہے کہ ایسا مذہب اسلام میں کوئی ایسا چیز
ہو جس کی وجہ سے نکال ان سے متبر ہو۔ اس کی انسان کی جبری کا مہینہ ہو نا اس شخص کے دلیل و دوا سے اسے اور
کے اس سے متبر ہونے کی وجہ سے ہر ایک کے نزدیک کوئی مہینہ نہیں ہے اس وجہ سے
نیکو کی بری کو قرار دیا جاتا ہے جسے حضرت نوح اور لوط علیہما السلام کی بیویاں نکالیں گی کی بری ہوا نہیں ہو سکتی کیونکہ
زنا ایک ایسا مہینہ ہے جو کہ ہر انسان کو ایک کے نزدیک احد مذہب سے اسے چھوڑنے کی وجہ سے نکال دیا جاتا ہے جسے
شرعیہ احد سے یہ بری نامزد ہے اس لیے اس کی بری کا نہا سے مصمم اور محفوظ نہا ضروری ہے۔ لہ
احد مہینہ یا ثابت ہو گیا کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مصمم ہونا ضروری ہے تو ضروری ہو گا کہ یہاں تاحشہ مہینہ سے
مراد نہا ہو کر کوئی اور گاہ ہو۔

تیسرا مطلب یہ ہے کہ تاحشہ مہینہ اور دیگر مہینوں نے نکال ہے کہ اس آیت میں ظاہر سے مراد نہا نہیں
ہے بلکہ مہینہ سزا ہے جسے نبی کی طرف سے نکال دیا جاتا ہے کہ تاحشہ مہینہ کی بری کی وجہ سے اس کو دغا ظاہر ہو گا۔
چوتھا مطلب یہ ہے کہ اگر تاحشہ مہینہ سے مراد نہا اور ظاہر سے مراد نہا سزا ہو تو کہیں گے کہ مہینہ ظاہر سے
مراد ہو گئے جسے کہ ہم ہے اور اسے کہ ہم کہ نکال کر نکال ہے مہینہ عادی سے تو ہم کہیں گے کہ ازواج مکرمہ
سے نہا تو عادی مہینہ عادی ہے اور نکال کا عمل کہ مستعمل ہونا مانو ہے۔ ہمارا کہ ان میں سے ہے۔

قد کان کان للوحضن ولد فانا اول
العا دین۔ (زخرف: ۸۱)
سے پہلے اس کی مہینہ کہ نے مان ہوتا۔

ماہ کو اگر تاحشہ مہینہ نکال ہے اور اس کی مہینہ کہ نکال کر نکال ہے اس کی طرف انعام منظور
کہ ان کا تاحشہ مہینہ ہے اور یہ کہ ان کا تاحشہ مہینہ ہے اس لیے تو ان کا تاحشہ مہینہ سے نکال دیا جاتا ہے
کہ وہ تاحشہ مہینہ کا مہینہ ہے اور اسے کہ نکال کر نکال ہے مہینہ عادی ہے نکال دیا جاتا ہے۔ ہر مہینہ ان کا مہینہ ہے

۱۔ دام تاحشہ مہینہ ضیاء امین قرطبی ص ۶۰۹، تفسیر کبیر ص ۲۴۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، المطبوعہ انوار ص ۲۴۰

۲۔ دار الفکر مطبوعہ بیروت، ص ۲۴۰، روح البیان ص ۲۴۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ص ۲۴۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ص ۲۴۰

بیتر کراچی کے ہر وہ تاجدار اور اعلیٰ درجہ والی شخصیت جو خود و فروخت میں بی گنا نہیں رہا ہے، ہاں تو کہہ سکتے ہیں کہ
مستحق ہیں کہ جو خود کو ان کے جیوتھ کے لئے تیار کیا گیا ہے، ان کے لئے جو شایعہ جیوتھ کی ہر وہ عبادت اور معاملات میں ان کے
عید کے بیان کو تمام ان کے اسی حال سے، ان کے لئے جو شایعہ جیوتھ کی ہر وہ عبادت اور معاملات میں ان کے
دین پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کی ہر وہ عبادت اور معاملات میں ان کے
جیوتھ کی ہر وہ عبادت اور معاملات میں ان کے
کیسے تھے اسی طرح ان کے ہر وہ عبادت اور معاملات میں ان کے
کیا ہے یہ نہیں بتایا کہ شادی شدہ لڑکی کی کیا سزا ہے اور غیر شادی شدہ لڑکی کی کیا سزا ہے، اس کو ہم بھی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی سنت سے حاصل ہوا کہ غیر شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی
احادیث مزاحمت سے ثابت ہے (جس میں مسلم نے بھی اس ۱۱۰ احادیث مستدرک کتب احادیث کے حوالے سے پیش کر کے ہیں)
کہ وہ وہ کرکے اسے ہائی اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی
سے اپنے اپنے ذہنی اور جسمانی ہائی اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی
کا بھی یہ معمول رہا، اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی
میں حکم کی سنت سے اس کا انکار کیا اور قاجر ہے کہ تمام صحابہ و تابعین اور تمام فقہاء اسلام کے متابعت میں ان کے انکار کی کیا
وقت ہو سکتی ہے!

ثبت دہم کے مسئلہ میں ہم نے بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں مکمل سنت
نے ہم کے دلائل بہت ضرور دہم کا ایک ہے، حتیٰ کہ ایک تہہ پاکستان کی ذوق شریعت حالت سے ہمیں اس کے لئے قیود میں
دلائل ضرور نکالے ہیں، لیکن پاکستان میں جو یہ دلائل کی حالت کی بعد ذوق شریعت حالت سے اپنے اس قیود کو تہہ کی کیا نکالے
ہر ایک سیکورٹر کے دلائل حالت میں دہم کے دعوت دہم کی، اس میں مسلم نے ان کے جو دلائل کو جو تک
پر ہے یہی ہیں، لیکن ان کے ساتھ میں ان کے جو دلائل کی حالت کی بعد ذوق شریعت حالت سے اپنے اس قیود کو تہہ کی کیا نکالے
اور یہ مکمل کی عبادت اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی اور شادی شدہ لڑکی کو کرکے اسے ہائی
محمد خاتون البیہین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دہم کا ایک ہے، حتیٰ کہ ایک تہہ پاکستان کی ذوق شریعت حالت سے ہمیں اس کے لئے قیود میں
دلائل ضرور نکالے ہیں، لیکن پاکستان میں جو یہ دلائل کی حالت کی بعد ذوق شریعت حالت سے اپنے اس قیود کو تہہ کی کیا نکالے

مہرجن کو گولی سے ہلاک کر دینے کا تحقیق
ابن ابی بکر حدیث لبر ۲۳۲ میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی حدیث سنی
کہ ہم کہتے ہیں کہ اگر تم ان کو قتل کر دینا تو تم میں سے ہر ایک کو ہلاک کر دینا، لیکن ہم نے ان کو
فرمان کیا، تم جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو،

ہر روز اس کی خبر کی جاتی تھی، اسی حدیث میں اس کی دلیل ہے کہ ہر ایک کو ہلاک کر دینا، لیکن ہم نے ان کو
چیز سے یہی قتل کا حکم دیا، لیکن ہم نے ان کو ہلاک کر دینا، لیکن ہم نے ان کو ہلاک کر دینا، لیکن ہم نے ان کو
اور اس میں تمام خبر دہم کا ایک ہے،

نہ۔ حدیث میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳،

یستند فلقیہ عبید اللہ بن انیس و قد عجز
اصحابہ فقتلہ بوفیعت بعیر فرما
به فقتله .

پتھر تھے تو گھر پر جا کر بھاگے، ہمیں وقت ان کے سامنے ان کے پتھر سے باہر نکال دیا۔ فتنے اسی وقت بدھ مت میں نہیں آئے ان کو جایا اور انہوں نے ان کی کھنڈ کی نوٹی یا پھر پتھر کی کھنڈ کی نوٹی سے وہ لوگ پرستار ہو گئے۔



موجود کے لیے گٹھا کھودنے میں غلامیہ فقہاء

[illegible]

اور تاجی خان بھی تھے، جس پر اگر ان کے رحم کیا جائے، تو اس کو بڑا احسان ہے نہ خدا جانے تو اس کے لیے
گڑھا کر دیا ہے اور دولت کے لیے امام جاہل ہے اور چاہے ترقہ گرد سے، احمد قزوینی کی طرح

۱۰. ابرو خان علی خان، شہسخت سجستان، قمری ۱۳۴۲ء، رشتہ ابراہیم خان، ص ۱۲۰، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی پاکستان لاہور۔
۱۱. مکی، شیخ شرف غازی، شریعت اسلامیہ، شرح مطبوعہ ۱۳۴۲ء، مطبوعہ دارالعلوم کراچی، ص ۱۲۰۔

اذاً پڑھے تا کہ مرتع شرعاً پہنچے وہی جائے۔ اور حرجت کے کپڑے کسی حدیث میں نہیں آیا ہے تاہم سے جائیں گے لیکن راۓ کپڑے
تاکہ سیہ جائیں گے اور ملازمین کو دھواں لال کتب رسم نہیں کیا جائے تو کھڑکاسی کی بھی رسم نہیں کیا جائے۔ لہذا ہرگز میں نہ جاری
کرنا چاہیے۔ ہے۔ لہ
اور حکم سنائی نے کہا ہے کہ روکے بے لڑا کھڑا ناجائز نہیں ہے اور حرجت کے بے لڑا کھڑا جائے بھی حرام
شامی نے کہا ہے کہ اگر مرد کی بنا پر حرجت کو روک دیا گئی تھی تو اس کے بے لڑا کھڑا کر دیا جائے تاکہ اس کے بے لڑا کھڑے
کی گنجائش رہے۔ ۱۰

سنت قطعیہ حکم کتاب اللہ کے مادی ہے | حدیث نمبر ۴۳۱۹ | اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضور
کتاب سے فرمایا: تم اس ذات کی قسم کہ تم میرے قبیلہ تھنا سے جاؤ
میری حالت سے جس قبیلہ سے وہاں کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔ اور آپ نے فیصلہ کیا کہ اس کے بے لڑا کھڑے لگائے
جائیں گے اور ایک سال کے لیے فیصلہ کر دیا جائے گا اور مردوں کی ہانک کے لیے یہ فیصلہ کیا کہ اگر وہ اقرار کرتے تو اس کو
رجم کر دیا جائے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کی کتاب اللہ کا فیصلہ کر دیا ہے اس سے دو اہم ثابت ہوئے
بکہ ہر آدمی کو قرآن مجید میں موجود ہے جیسا کہ ذکر کر چکے ہیں وہ فیصلہ حکم کتاب اللہ سے فیصلہ کر دیا جائے
اللہ (ص ۲۰۰) | قرآن آج کے کلمہ مستعمل ہے اس سے اس حدیث کے پاس قرآن مجید سے نہیں ہیں اور اس کا حکم
موجود ہے۔ اور اس حکم اللہ سے ملازم ہے۔

اور مسطور ہے کہ ہر آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے ثابت ہے لیکن چونکہ کتاب اللہ کی حفاظت
ہے اس لیے آپ نے اس کی کتاب اللہ کا فیصلہ فرمادیا۔ اس سے یہی معلوم ہوا کہ اگر جو سنت قطعیہ الشریعہ ہر وہ کتاب اللہ کے
مادی ہے

حدیث نامک ثبوت کے طریقے | اس باب کا سرنمبر ۴۳۱۹ | اس حدیث میں ابی اسحاق رضی اللہ عنہما نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما
رضی اللہ عنہما کا حکم روایت کیا ہے جس میں یہ ہے |

ان الوجہ فی کتاب اللہ حق علی من ذلنا
اد ارجح من الرجال والفساد الخاقعت
البیضاء او کان یجمل الاحتراف۔ ۱۰
جب شادی شدہ مرد اور عورتیں و ماہرین کو
رجم کرنے کا حکم کتاب اللہ میں برقی اور ثابت ہے۔ جب
ان کے خلاف گواہ قائم ہو جائے یا حدیث کریمہ سے ثابت ہو
احتراف کر لیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نالی حدیثی کرنے کے تین طریقے ہیں اگر ان میں سے ایک اور احقران، سب سے پہلے ہم گواہی پر

۱۔ علامہ ابن حجر عسقلانی ص ۱۵۰، تاجی مال الی الخ البیضاء ص ۴۰۵، ۴۰۶، مطبوعہ مکتبہ امیر کوثر دہلی ص ۳۰

۲۔ علامہ ابن حجر عسقلانی ص ۱۵۰، تاجی مال الی الخ البیضاء ص ۴۰۵، ۴۰۶، مطبوعہ مکتبہ امیر کوثر دہلی ص ۳۰

۳۔ علامہ ابن حجر عسقلانی ص ۱۵۰، تاجی مال الی الخ البیضاء ص ۴۰۵، ۴۰۶، مطبوعہ مکتبہ امیر کوثر دہلی ص ۳۰

استنماء کا حکم

اہم حدیثیں اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

سئل ابن عباس عن رجل یحبث ہذکوا
 حتی ینزول فقال بن عباس ان نکاح الاہل شیخ
 من ہذا و ہذا اخص من التزانیۃ
 حضرت ابن عباس سے کہا کہ اگر ایک شخص اپنے
 کو نکاح سے کہتا ہے حتیٰ کہ اس کو انزال ہو جائے
 حضرت ابن عباس نے کہا باری سے نکاح کا اس سے بڑھ کر
 اور بڑھ کر ہے۔

اور علامہ ابن حنبل کی حدیث کے تحت ہے استنماء بایہذا اقر سے ہی نکاح کی عہدہ قرار دیا ہے، لیکن حدیث میں ہے نہ ناکح
 الیہا صلحون • اقر سے نکاح کر کے والا طعن ہے • اور اگر کسی شخص کو انزال ہونے کے بعد شہ پر قریب ہے اس
 پر دلیلی نہیں ہوگا۔

اور ان مابین شامی علی گتھے ہیں: اگر یہ متین ہو جائے کہ استنماء کرنے سے وہ زنانہ سے بچ جائے گا تو اس پر استنماء
 کو واجب ہے کیونکہ یہ افتاء البیہقی سے (یعنی دو گنا برکت میں سے کم تر گناہ ہے) اور علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے
 کہ اگر وہ اپنی شہرت کو ختم کرنے کے لیے استنماء کرے تو امید ہے اس کو عذاب نہیں ہوگا۔ ہر گز عہدہ یا یہ امام احمد
 اہم شامی کا قول قبول کیا گیا ہے کہ استنماء میں وضعت ہے اور امام شافعی کا قول جہد پر ہے کہ وضعت ہے۔ البتہ جہد
 یا اندی کے ہاتھ سے استنماء کرنا جائز ہے۔ اور فقیر شارب راجع درمقدمہ مدعوں میں جوہر سے نقل کر کے یہ
 ذکر کر رہی ہے کہ یہ جوہر ہے اور اس سے من کی ہو سکتا ہے نیز یہی ہے۔ اس لیے ہر راجع البیہقی اس کے قول کے خلاف ہیں
 سے کہ استنماء جائز ہے۔ اور اگر اس پر حجت ہے کہ اگر کوئی شخص عذر ہو، اس کی بیوی مرد باہمی یا بیوی مرد بین وہ اس کی
 پیشینہ پر قائم ہو اور اس کو بیعت نہ دے شہرت کے لئے اور اس کا دل اس شہرت کے لئے اور اس کی بیوی پر قریب ہو کر کے
 تو اس صفت میں تمام راجع و حجت سے کہلے کہ امید ہے اس پر استنماء سے کوئی دہائی نہیں ہوگا اور اگر وہ حاصل شہرت
 کے لیے یہ نقل کرے کہ قریب ہو کر ہوگا۔ البتہ یہ چیز قابل ذکر ہے کہ استنماء میں گناہ کی حجت کیا چیز ہے • لیکنا انسان کا اپنے
 جو شہرت یا دوزخ سے انتظار کرنا حرام ہے • میرا کہ حدیث میں ہے اقر سے نکاح کرنے والا طعن ہے • یا اپنی کریمیا
 اور شہرت کو خیر عمل میں دیکھ کر اس حرام سے بچا کہ اور اگر عہدہ سے نکاح ہے کہ حاصل شہرت کے لیے استنماء کرنا ناجائز ہے۔
 جس سے یہ کہیں نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کی مخالفت کی ہو • لکھا یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف اگر شخص سے جوہر ہو ہی یا اپنی
 کے ہاتھ سے استنماء کرانے میں ہی اپنی کریمیا ہے لیکن جوہر یا عہدہ کے ساتھ ہے اس لیے جائز ہے میرا کہ کوئی
 شخص اپنی بیوی کے بیٹ یا اس کے دوزخ میں دگر سے اور انزال ہو جائے قریب بالافتاقی جائز ہے اس کے برخلاف
 اپنے ہاتھ سے دگر کریمیا کا جائز نہیں ہے۔ احمد سے یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ جوہر میں کوئی اپنی کریمیا میں ناہائز ہے
 اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ جوہر میں نے استنماء باکھن کے ہم جوہر پر اس آیت سے استنماء کیا ہے :

۱۔ اہم حدیث البیہقی بن ہمام سے مروی ہے • ۲۔ اضعف • ۳۔ بن ہمام • ۴۔ مطبوعہ مکتبہ اسلامی حیرت ۱۳۷۰ھ

۵۔ علامہ جوہر و ابن حنبل کی حدیث سے مروی ہے • ۶۔ بن ہمام • ۷۔ مطبوعہ مکتبہ اسلامی حیرت ۱۳۷۰ھ • ۸۔ مطبوعہ مکتبہ اسلامی حیرت ۱۳۷۰ھ

والذین ہم لغز و جھم حلقوں ۱۹۸۱ء کا ازاں جھماکوں کا ملکیت ایمان ہم زمینوں ۱۹۸۲ء کے وہ گنگ جہاں پر پڑا
اور ادا میں لے کرے فرے ای شہر گاہوں کو منظور کئے ی ۱۹۸۳ء فریوٹے کے کھڑا تھانے کے حکایت میں پوری اور
ان کے کے استعارہ کا راجہ کے ای کا مطلب یہ ہے کہ جہاں اور ادا کے کے کھڑا تھانے کے فریوٹے کے استعارہ کا کرنا یعنی کھڑا
شہر کے جہاں میں ہے اور ان کے کے راجہ کے جہاں اور ادا کے کھڑا تھانے کے ہے

[illegible]

حیرانِ قلمداری تھی جی، اگر کسی شخص نے استاد باغی کی قراں سے ایک کلمہ سنا لیکن اس کا لفظ کا معنی نہیں سمجھا تو اگر اس کو خیال ہو گیا تو اس کا لفظ، فاسد ہو جائے گا اور علامہ حلی کی قراں سے جی بجا کھلا ہے۔ (میں نے)

کیا خلیفہ عدو کے مشقی ہے، علامہ ابوالحسن بریلوی مفتی تھے ہیں، جو ملک کاسب سے بڑا امام ہوا مگر سربراہ مملکت یا خلیفہ نہ ہو گا مگر اس کی گتے اس پر بندش ہے، البتہ اس کے ملانے والے کا فضا میں ایسا بنے گا، کیونکہ عدو اور اسرائیل کا حق ہی نہ ہو عدو کا تمام کرنا خلیفہ کی طرف ملوث ہے اس کے علاوہ اس کی گتے کو دوسری جہیں سے انداس کے لیے خود اپنے اور عقائد کا نشان نہیں ہے کیونکہ یہ غیر مذہبی ہے، اس کے بعد یہ طوائف متفرق، البتہ کاسب حق وصول کر سکتا ہے اسرائیل کو کثیرہ اور متفرق دسے گویا وہ عام ملازموں کی مدد سے قوت حاصل کر کے اپنا حق وصول کر لے گا۔ البتہ تعارض ہمارے اموال متفرق البتہ ہے یہ البتہ دعاؤں میں غیبا کہتے ہیں کہ حق شرع غالب ہے، پس اس کا حکم دے دے ہر آیت ان عدو کو سے براہ راستا کا حق ہی۔ واضح ثانی اطراف العصاب۔ کہ

اور میں یہ کہتا ہوں کہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ خلیفہ احمد رضا نے ان کے لئے ایک حکمت عملی بنا کر رکھی ہے، چنانچہ اس کے خلاف یہ کہیں کچھ نہیں لکھا ہے اس کی بجائے وہ یہ کہتا ہے کہ جو کچھ وہ دوسری طرف قرار دے رہا تھا اس کا یہ کہ اس کا حکم دیکھ لیں گے، اور یہ کہ اس کا اور کچھ لکھ دیا ہے کہ اس کا حکم دیکھ لیں گے، اور یہ کہ اس کا اور کچھ لکھ دیا ہے کہ اس کا حکم دیکھ لیں گے۔

عمر این عالم ختمی ہے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ میں طرح حقوق العباد و حقوق اموال اور قصاصی جی کہ کہ ہے کہ غنیمت کسی
 شخص کو اپنا کلام نہ مقرر کرے اور نہ لوگوں کے اعتراضی دعوں کے اس طرح حقوق بشر میں کسی شخص کو غنیمت پر حدود جاری

۱- در سید محمد امین ابی طالبی، کتابی مشتمل بر ۷۵۲ ص، رد الی کرج ۲ ص ۱۳۴-۱۳۵، مطبوعه مطبعه مشایخ استبصار، ۱۳۲۷ هـ.

١٤٥٠ هـ. صدر مرقى الدين أبو محمد عبد الله بن أبي قحافة فضل شترلي ٢٣ هـ. الفتيحة ج ٣، ص ٢١، والمحمود دار الفكر بيروت، ١٩٨٥ هـ.

تذکرہ ابراہیم خان علی بکر فیضی علی مرتضیٰ ۱۳۹۳ھ، پیرا دوم ص ۵۰، مطبوعہ مکتبہ العلوم عثمانیہ

کرنے کے لیے مقرر کر دیا ہے اور اگر غلطیہ کہ مستوفی کہ تازہ نام سلطان یزید علیہ السلام دی۔ جو موقوفہ اللہ و مولیٰ کرنے کے لیے کسی شخص کو غلطیہ کہ تمام سزا کرنا باوجود ہی ہے۔ لے

دوسرا فرقہ بھی ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الزانیۃ والفرانیۃ عاجلہ واعل واحد منهما (منصور ۲۱) اس آیت میں منکر کی انتہاء کے نزدیک انہی دونوں میں سے کسی ایک کو مانع کرنے کا حکم دیا ہے اور اسی طرح میں ہم جن کو مانع کرنے والے کو بھی معلوم دیتے ہیں۔ ان دونوں کی خدمت کے لیے ہمیں لوگوں پر ناک کی جبری کرتے تھے اور منکر ہی پر یہ جبری جادی کرتے تھے۔ اس وجہ سے غیور کو جسے سنی کا یہ فرقہ کہتا ہے وہ صرف دوزخ کے مخلوق ہے۔

تیسرا فرقہ بھی ہے کہ کہ ان کا کہنا ہے کہ قرآن مجید کے ہم کفر واحد اور تیس سے خاص نہیں کیا جاسکتا اور انہی فرقہ والوں میں ہم اشتقاق سے اور یہ فرقہ سے لے کر اس کا تعلق سے خاص کرنا مانع نہیں ہے۔

یہ کہانہ مرقعہ بات کی ہے کہ گزشتہ روز کوئی ایسا کلمہ نہ تھا جس میں یہ سدا کی ہو تو سدا لڑائی کی، چنانچہ قوت سے اس کے
مردانہ کر کے اس پر چڑھائی کی گئے تھے کہ اس میں کوئی مداخلت نہ ہو اور اگر کے حالات سے یہی چیز ثابت ہے
کہ یہ کہ حضرت ابو بکرؓ نے اپنے اہل خانہ کو طلب میں مشغول فرمایا، چنانچہ ایک کلمہ پڑھ کر ان کو ہم میں سے کہ غصہ سے بہرہ نہیں لیں،
سبب تم مجھے کیا کام کرتے ہو دیکھو قرآن مجید میں اور سب تم دیکھو کہیں طلبہ استقامت کے وقت کی ہر قرآن پڑھ کر ان کو
ایک اور نصیحت میں ہے، اسے دیکھو کہ یہ نصیحت کی پیروی کرنے والے ہوں، وہیں سے باقی نکلتے ہیں ان میں سب میں
مجھے کام کو دیکھو قرآن مجید میں اور سب تم دیکھو کہ یہ نصیحت کی پیروی کرنے والے ہوں، وہیں سے باقی نکلتے ہیں ان میں سب میں

[illegible]

بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ

شراب کی حدیثیں

۴۳۳۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جس نے عمر (راشد کی شہزادہ) بیٹی کو، آپ نے اسی کو دو ہجڑوں سے چاہیں بلکہ حضرت انس کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر

۵. ۴۰ سالہ شیخ ابن ہمام سنہ ۱۲۶۱ھ، فتح القدر ج ۵ ص ۵۵، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، مدینہ منورہ

تک. علامہ جمال الدین سید علی حنفی متوفی ۱۱۱۱ھ۔ ترجمہ کنج المصنفان ص ۷۱، مطبوعہ دارالحدیث کراچی۔ کتابت کتب کراچی

۳۔ علامہ عبدالحق ابراہیم سرسویں احمد علی شترکی ۱۸۵۵ء تا ۱۹۸۵ء، مطبوعہ مکتبہ سنز تعلیم آباد

نے میں اس طرح کہ جب حضرت عمرؓ کو مدد ملافت برا تو انہوں نے لوگوں سے شہرہ کیا حضرت مہاجرین نے کہا کہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ تم سے بہتر ہوتے ہو انہوں نے کہا کہ تم سے بہتر ہوتے ہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک غصنی کر دیا گیا اس کے بعد اس کی مثل حدیث ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں کمالیہ دوم نے غزوہ شہاب لکھی، ہر وقت کا شام اور جوڑوں سے ملنا، پھر حضرت عمرؓ نے ہامیں گڑھے سے مارے، پھر جب حضرت عمرؓ کو مدد ملافت برا تو انہوں نے کہا کہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ تم سے بہتر ہوتے ہو انہوں نے کہا کہ تم سے بہتر ہوتے ہو۔

ایک اور حدیث میں اس کی مثل حدیث ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شہاب لکھی پر ہامیں جیسے اندھیراں ملے تھے، یہ تو ایسا اندھیراں کی طرح سیٹھ ہے اور اس میں سبوتا ہے اور یہ اتنی کاؤ کر نہیں ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَرُ جُلِي هَذَا
شَرَّ بِنِ الْغَنَمِ فَجَلَدَهُ بِخَصْرِيْنِ شَبِيْنِ
أَوْ بَعِيْنِ قَالُوْا وَقَعَلَهُ أَبُو بَكْرٍ فَلَكَ كَاتِ
عُمَرُ الشَّقَاةُ النَّاسُ فَقَالَ عُمَرُ الْوَحْشِيْنِ
أَكْبَرُ الْخُدُوْدُ وَوَكَبَا بِيْنَ قَامَرِيْهِ عُمَرُ
۴۳۳۹- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ
حَدَّثَنَا خُثَيْبٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ
سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ أَقْبَرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِّنْ كُرَيْشٍ خُوْدُ -

۴۳۴۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا مُمَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ بَنِي
الْبَلْثَعَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَدُوا
الْغَنَمَ بِالْجَرِيْدِ وَالْأَعْمَالِ ثُمَّ جَلَدَهُ أَبُو بَكْرٍ
أَوْ بَعِيْنِ فَلَكَ كَاتِ عُمَرُ وَدَنَا النَّاسُ
وَمِنَ الْوَيْفِ وَالْعَرَى قَالُوا كُرَيْشٌ فِي
حَبْلِ الْغَنَمِ فَقَالَ عُمَرُ الْوَحْشِيْنِ فَوَيْ
عُوْدٍ أَرَى أَنْ تَجْعَلُمَا كَمَا جَعَلَ الْخُدُوْدُ
قَالَ فَجَلَدَهُ عُمَرُ كَمَا بَدَأَ -

۴۳۴۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَعْلُومٌ -

۴۳۴۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
كَثِيْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ بَنِي
الْبَلْثَعَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَدُوا
الْغَنَمَ بِالْجَرِيْدِ وَالْأَعْمَالِ ثُمَّ جَلَدَهُ أَبُو بَكْرٍ
أَوْ بَعِيْنِ ثُمَّ دَنَا كُرَيْشٌ وَنَحْوُهُمْ ثُمَّ دَنَا
بَنِي الْوَيْفِ وَالْعَرَى -

۲۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَرَوَاهُ أَبُو جَعْفَرٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاسِمِ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ
وَاللَّعْظُ لَمْ أَخْبِرْكَ بِأَيِّهِمْ بَيْنَ هَذَا وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُنَافِعِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ قُيُومٍ عَنْ قَائِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاسِمِ
حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى رَوَاهُ سَائِلَانِ
قَالَ شَيْبَةُ هُشَامُ بْنُ عَمَّانَ وَأَبُو قَاسِمٍ
يَا لَوْ لَبِدَ حَدَّثَنَا صَبِيحَةُ وَكَفَّيْنِي شَمَّ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ كَرِهْتُ هَذَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
أَحَدٌ هَذَا أَحَدٌ إِنَّهُ مَشْرَبٌ الْخَمْرِ وَنَهَى
أَخْرَجَ سَمَاءُ أَيْ يَقْتَضِي فَقَالَ هُشَامُ إِنَّ
لَوْ يَتَعَيَّنُ حَتَّى يَشْرَبَهَا فَقَالَ يَا عَلِيُّ
فَمُرْ كَابِلَهُ فَقَالَ قَطِيعٌ يَا حَسَنُ
فَأَجَلَهُ هَذَا قَالَ أَحْمَدُ وَلَا تَأْخُذْ هَذَا مَرَّةً
كَتُوبِي خَاخَرَهَا فَكَانَتْ وَجَدْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ
يَا عَيْنَةُ ابْنُ هِشَامٍ فَمُرْ فَجَاهِلُهُ
فَجَاهِلُهُ وَهَلْ يَكُنْ حَتَّى يَكُنْ أَذْيَبِي
فَقَالَ أَسْأَلُكَ فَمُرْ قَالَ جَدُّ الشَّيْخِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْيَبِي وَجَدْتُ
أَبُو بَكْرٍ أَذْيَبِي وَسَمِعْتُ قَسْمَانِيْنَ وَكُلَّ
سُوءٍ وَهَذَا أَحَبُّ إِلَيَّ كَاءَ عَلِيٍّ بَيْنَ
جَعْفَرٍ فِي رَأْيِيهِ قَالَ إِسْمَاعِيلُ وَكَانَ
سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ الدَّاسِيَّ رَوَاهُ هَذَا مَرْوُ
أَحْقَطُهُ

۲۲۲۴ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ مَيْمُونٍ
الْبَصْرِيُّ رَوَاهُ ثَعْلَبَةُ بْنُ مَيْمُونٍ رَوَاهُ هَذَا مَرْوُ

حسین بن علی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
حضرت عثمان بن عفان کی خدمت میں آیا ہستے میں ولید بن عقبہ
کو لایا گیا انہوں نے مجھے کہا نذر دور گشت پر جان کر کہا میں
تجارت سے لیے یہ نذر دور گشت میں رہی دور گشت اور
پر جاؤں گا اس کا کھانا دو آپ نے مجھے لایا دیا ان میں سے
ایک عمر بن عبد العزیز نے لایا دیا اس نے شرب ہا
سے اور دوسرے نے لایا دیا اس نے اضمینہ کے کرتے
و جیسے کہ حضرت عثمان نے کہا جب تک شرب دلی برا ہی
کرتے تھے کہ سکا ہے اس کا اسے لایا کرتے برکات
کہا کرتے تھے، حضرت علی نے فرمایا اسے میں اتار کر کر
اور حضرت حسن نے کہا اگر اسے مارنے کی طاقت میں اس
پر دے لیے جاسے کہ زمین کوئی لائی کہ شرب کا اصل کر چکا ہے
حضرت علی اس پر نافرمانی کرتے اور فرمایا اسے ہمارے ہی
تم کرتے ہو کہ اس کو کرتے ہو اور وہ کہتے ہو کہ کرتے
ہو اسے لے اور حضرت علی کہتے تھے جب چاہیں پہنچے تو
فرمایا کہ مارو پھر کہی علی رضی اللہ عنہما نے چاہیں کرتے
ہو اسے اور حضرت ابو جعفر نے بھی چاہیں کرتے ہو اسے
اور حضرت عمر نے اس کا کرتے ہو اسے اور سب سنت ہیں
اور میرے نزدیک لڑنا پسند ہے علی سے علی بن عمر نے
اپنی مطاعت میں یہ لایا دیا بیان کیسے اسے اس میں سے کہی
نے اسے اس سے دانا کی سیب کی تختی میں اس کی پانچوں
دیکھ سکا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں قراب کہ
کے سوا اگر کسی دوسرے کو چاہیے کہ اسے کوئی عیب نہ ہو

عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب في الغنم ثمانين رجة

عن الحسن قال سمع عمر بن الخطاب ان يكتب في المصحف ان صول الله صلى الله عليه وسلم ضرب في الغنم ثمانين رجة

عن عبد الله بن عمر وان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ضرب بفسحة محمد فاجلدوه ثمانين رجة

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال من ضرب بفسحة محمد فاجلدوه ثمانين رجة

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال من ضرب بفسحة محمد فاجلدوه ثمانين رجة

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال من ضرب بفسحة محمد فاجلدوه ثمانين رجة

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال من ضرب بفسحة محمد فاجلدوه ثمانين رجة

عن جبري روايت كرتے ہیں کہ کمال الشریعہ وسلم نے ضرب ڈھائی پراپی کرکٹے کرکے۔

عن جبري روايت كرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے یہ لکھا کہ مصحف کی تفسیر لکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرب ڈھائی پراپی کرکٹے کرکے۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب سے روایت کیا جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

جو دیکھ کر میں اللہ تعالیٰ سے کہتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

جو دیکھ کر میں اللہ تعالیٰ سے کہتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

جو دیکھ کر میں اللہ تعالیٰ سے کہتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

جو دیکھ کر میں اللہ تعالیٰ سے کہتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

جو دیکھ کر میں اللہ تعالیٰ سے کہتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

۱۔ امام عبداللہ بن عمر بن الخطاب سے روایت کیا جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

۲۔ امام عبداللہ بن عمر بن الخطاب سے روایت کیا جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

۳۔ امام عبداللہ بن عمر بن الخطاب سے روایت کیا جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے قرآن کی کوئی چیز

جلد ۱

اللہ تعالیٰ - کہ
امام طحاوی فرماتے ہیں:

عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم صریحاً فی الخبر بتعلیل یصل
اربعین فجعل محمد بنی اللہ منہ بکونہ یقول منہ
امام ہارثی روایت کرتے ہیں:

عن عکرمة بن عمر بن الخطاب بن داود
انسان فی جلد الخبر، وقال، ان الناس
قد شربوا و اجترأ علیہا، فقال
لہ علی، ان الکفر ان اذاکم ہذا
واذا ہذا اختری فأجعلہ حد الغریۃ
فجعلہ حد حد الغریۃ ثمانین

مارسے جائیں، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہوئے چالیس چالیس
بار اے اللہ حضرت محمدؐ کو جسے چاہیں کرنا مقدر کر دیا۔

کہہ رکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ، الخطاب بن داود کے
نعم کے حصے بارے میں مشورہ کیا کہ کوئی گناہ فرماتے ہیں
اس کی کفایت کرتے ہیں، حضرت عائشہؓ نے کہا کہ جب کوئی شخص
نشر میں ہوتا ہے تو بے پردہ ہوا جیسا ہے، اور جب پردہ
پاؤں کے ساتھ تو کسی پر تہمت لگانے کے بعد اس کو تفت کی
حد نکلتی، پھر حضرت محمدؐ نے شراب کی حد، تہمت کا حد کی
کوڑے سے مقرر کر دی

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ کہ

چالیس کوڑوں اور اسی کوڑوں کی روایات میں تطبیق

دلائل کو لا نہیں، جو قول، اور حدیث کا شامل اندہ کوڑوں سے آتے تھے اللہ کے لئے کوئی حد مقرر نہیں تھا، پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شی کے مقرر کرادیے۔ بسا اوقات وہ جہتے چالیس بار بارے سے مانتے تھے اس کے
یہ حد حامل رہتا تھا جبکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت جوسید ثوریؓ کی احادیث اللہ حضرت حسنؓ نبیؐ کی امر میں سے
نہایت تکلیف کش صاحب سے یہ علم نہ رہا، بلکہ حضرت ابو جریجؓ نے دو تہری کو چالیس بار بار کرنا کہا کہ وہ بڑا کھستے تھے،
لیکن امام محمدؒ نے روایت کی ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو جریجؓ نے شراب
فرشی پر دو چوڑیوں کو چالیس بار لگاتے تھے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر شراب نوشی کی حد بھی کوڑوں کا حد مقرر نہ تھا، آیا وہ چالیس کوڑے ہیں یا اسی کوڑے کی کو
دو چوڑیوں کو چالیس بار لگایا تھا، اگر ان دو چوڑیوں کو لکھا جائے تو چالیس کا حد حامل ہوتا ہے اور اگر ایک ایک

۱۔ امام محمد بن حنفیہ شافعی ترمذی ۱۵۱ھ، کتاب الاطعمہ ص ۳۷، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۳۷۰ھ

۲۔ امام جعفر صادقؓ رضی اللہ عنہ ترمذی ۲۲۱ھ، شرح مسلم ابی امام ۱۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ پاکستان ۱۳۴۰ھ

۳۔ امام احمد بن حنبلؓ ترمذی ۲۴۱ھ، طبقات ۲ ص ۲۸، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ اسلامیہ بیروت ۱۳۱۰ھ

۴۔ امام ابوبکر محمد بن ابی بکر ترمذی ۲۵۵ھ، سنن بکر ص ۲۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

بہن مکانی بدلے کی جس تک اس کو نشہ نہ ہو۔ چنانچہ ابراہیم علیہ السلام کو ذرا حمل ملے (مختلوار حالت) کا پتہ نظر ہے اور ابراہیم نے کہا کہ اگر خوشی کسی شراب کو لازم کر چکے ہیں تو دوسرے اور خوشی کسی شراب کو تاویل سے ہے اس پر حدیث ہے کہ کوئی حد اعتدال نہیں ہے اور فیروز کے طعنان کہنے کے اشارہ ہے۔

ابراہیم قادر مطلق تھے جن کو ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا: من شرب الہدم فاجلدوا (دھن اجدوا) "جو شخص ہدم پئے اس کو گڑ سے لگاؤ" اور یہ ثابت ہے کہ ہدم نشہ آور چیز ہے اس لیے یہ حدیث قبل اور کثیرہ اندک مثال ہے، نیز اس لیے کہ یہ وہ شراب ہے جس کے پینے سے نشہ آئے اس لیے طعن اس کے قبل سترہ کہ چہ سے بھی مدعا واجب ہوگی، اور بنی تاسم کہتے ہیں کہ ابو جہل نے کہتے ہیں کہ نشہ آور شراب کی تحریم میں مجھے ہی مصلیٰ ہر طرحی دھم کی میں احادیث کا علم ہے، میں اس بات کی ہے: کل مسکوک حرام۔ "جو نشہ آور شراب حرام ہے اور میں نے جلد میں ہے: کل مسکوک خمر۔ "جو نشہ آور شراب خمر ہے۔"

خبر امتنان میں سے نام ہو کہ اسے بھی ہدم کے ساتھ ہے اور نام ہدم یعنی دار نام اور ہدم کے نزدیک شراب نام ہے جو ہدم قرآن کے نزدیک گڑ کا پاشا شراب ہے جو پشے پشے گڑ کا ہدم اس میں جگہ پیدا کرنے کے ہیں، انت میں ہدم کا بھی ممکن ہے۔

ابراہیم منظور افراقی کہتے ہیں:

قال ابو حنیفۃ قد تکون الخمر من العجوب، قال ابن سیدہ واطنہ اسمیٰ منہ لان حنیفۃ الخمر اسمیٰ ہی العجب وکن مائثر از قبیاء والعرب تسمیٰ العجب خمر، قال: واطنہ ذلک لکن لعمامہ حکما ابو حنیفۃ: قال وہی لغت یحانیۃ۔ وقال فی قولہ تعالیٰ افادنا فی عصم خمر، ان الخمر ہذا العجب۔

نام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ کبھی جو مختلف والوں سے بنائی طاقت ہے اور اس سید نے کہا کہ یہ گان سے کہ یہ اطلاق مجازی ہے، کہ کوئی جو حنیفہ میں صرف ایک سے بنی ہے کہ اور چیز سے نہیں بنی اور عرب ان گروں کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا ہے اس وجہ سے کہ اگر ان گروں سے نکلا ہے، نام ابو حنیفہ نے کہا کہ یہ بن گان سے ہے، اگر بن جید میں ہے، یہ سید نے غلبہ میں دیکھا کہ بنی خمر کو خمر یا ہدم یا بنی پر قرآن مجید میں اشارت تائی ہے ان گروں پر خمر اطلاق کیا ہے۔

ابراہیم میرٹھ کہتے ہیں:

الخمر ہا مسکوک من عصم العجب خاصۃ و هو مذہب اہل حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ والکوفیین صراحۃ لغتہ الذمۃ۔

خمر یا الخمری ان گروں کے اس شراب کہتے ہیں جو نشہ آور ہو یہ نام ابو حنیفہ اور کوفین کا مذہب ہے تاکہ غیبی میں انت میں کراہیت ہو۔

لے۔ مدار فی تہذیب القرآن ج ۱ ص ۳۳۲، الخمر ج ۲ ص ۳۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۴۰ھ

لے۔ مدار فی تہذیب القرآن ج ۱ ص ۳۳۲، الخمر ج ۲ ص ۳۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۴۰ھ

لے۔ مدار فی تہذیب القرآن ج ۱ ص ۳۳۲، الخمر ج ۲ ص ۳۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۴۰ھ

ملا وہ بڑی سستے، یہ سہ ماہی لڑائی بھی کیلئے ہے کہ حقیقت میں غرہ محرموں کی شراب کر سکتے ہیں اور باقی دنوں کی شراب
بہرگز ادا نہیں کیا جاتا ہے، جس کو زمانہ عرب کے حال سے اسی بیان کر چکے ہیں۔

ان عربوں سے ثابت ہو چکی کہ اہل عرب کے مہر و نہر میں غرہ محرم کی شراب کر سکتے ہیں اس قدر آن جیہ میں ہی ترکہ
الطریق اسی سخی کے اختیار سے کیا گیا ہے اور چونکہ قرآن مجید سے غرہ محرم آجہا ہے اس وجہ سے اس وجہ سے کہ اگر
کی شراب محرم تکلیف سے ادا نہ کی تو شراب کی صورت میں سب سے بڑا ان کی حریف اور قاتل سے ہے۔ غرہ محرم
تقریباً محرم اندیش سے اور اسی کے پینے سے حلال نہ آتی ہے، غرہ محرم یا ذہر محرم میں ان کی شراب کارکنان فرید نہ
ہوگا اسی پر گواہی دینا سب کام محرم اور گناہ کا موجب ہیں۔

غیر کے علاوہ ان میں اور بھی ہیں کہ پینا انام اور سفید کے نزدیک حرام ہے۔

و۔ اعلیٰ درجہ کا شراب و خمر و جوش و پینے کے بعد وقت باقی سے کرہ جائے۔

ب۔ نفعیہ اثر۔ اس کی نگرانی کی جاتی ہے کہ اگر وہی کا کپا شیر و سب، اگر کوڑا یا براد اسی میں جھاگ پیدا ہو جائی۔ دے۔

ج۔ نفعیہ اثر و سبب۔ اگر وہی کو پانی میں ڈال دینے سے وہ پانی کوڑا یا براد سے اور جوش کا سنے کے بعد جھاگ جھڑ
جھڑ سکتی ہے لہذا ہے کہ ان شرابوں کی صورت میں غرہ محرم سے کہ سب سے بڑا ان کی صورت میں اس کا سبب ہے اس لیے ان کو مانز

کہنا کفر نہیں ہے اور عامہ مفسرین نے کہا ہے کہ یہی کی نجات تھیں۔

نما میں تاویل شامی نے لکھا ہے کہ جلیہ میں ان کی نجات کے ارے میں وہ دوائی ہیں یا ان کی سبب سے کہ

کی نجات تھیں۔ اور یکم درایت سے کہ ان کی نجات تھیں۔

ان شرابوں کے پینے سے اسی وقت مدد واجب ہوگی تبہل کے پینے سے شراب و جلیہ اسی کے برعکاس

کے پینے سے مٹھنا مدد واجب ہوگی۔ غرہ محرم یا ذہر۔

فتاویٰ اسان سے غرہ محرم یا ذہر کی سبب سے دے حسب ذیل ہے:

الخص وهو الخمر من ماء العنب اذا خلى

واشتد وقد تبالذیہ

کیا انام اور سفید کے قول پر یہ تو بہتر نہیں ایں حلال ہیں؟

کے نزدیک کیا حکم ہے؟ علامہ الحسن دمشقی نے لکھے ہیں:

وقال ابو حامد الصفی ماسوی ذلک

من الاشربة فلا یأمن بہ قالوا اھذا الجواب

علیٰ طہ العموم والبیان لا یوجد فی غیرہ وھو

انام حسد نے حاج العیض علی کہتے کہ ان پاور

شرابوں کے علاوہ باقی شراب و شراب کے پینے میں

کئی طرح نہیں ہے (اس قول کی تفسیر کرتے ہوئے)

۱۔ حرمہ و زہر میں مسکن شراب ۱۰۰۰، ۲۰۰۰، ۳۰۰۰، ۴۰۰۰، ۵۰۰۰، ۶۰۰۰، ۷۰۰۰، ۸۰۰۰، ۹۰۰۰، ۱۰۰۰۰، ۱۱۰۰۰، ۱۲۰۰۰، ۱۳۰۰۰، ۱۴۰۰۰، ۱۵۰۰۰، ۱۶۰۰۰، ۱۷۰۰۰، ۱۸۰۰۰، ۱۹۰۰۰، ۲۰۰۰۰، ۲۱۰۰۰، ۲۲۰۰۰، ۲۳۰۰۰، ۲۴۰۰۰، ۲۵۰۰۰، ۲۶۰۰۰، ۲۷۰۰۰، ۲۸۰۰۰، ۲۹۰۰۰، ۳۰۰۰۰، ۳۱۰۰۰، ۳۲۰۰۰، ۳۳۰۰۰، ۳۴۰۰۰، ۳۵۰۰۰، ۳۶۰۰۰، ۳۷۰۰۰، ۳۸۰۰۰، ۳۹۰۰۰، ۴۰۰۰۰، ۴۱۰۰۰، ۴۲۰۰۰، ۴۳۰۰۰، ۴۴۰۰۰، ۴۵۰۰۰، ۴۶۰۰۰، ۴۷۰۰۰، ۴۸۰۰۰، ۴۹۰۰۰، ۵۰۰۰۰، ۵۱۰۰۰، ۵۲۰۰۰، ۵۳۰۰۰، ۵۴۰۰۰، ۵۵۰۰۰، ۵۶۰۰۰، ۵۷۰۰۰، ۵۸۰۰۰، ۵۹۰۰۰، ۶۰۰۰۰، ۶۱۰۰۰، ۶۲۰۰۰، ۶۳۰۰۰، ۶۴۰۰۰، ۶۵۰۰۰، ۶۶۰۰۰، ۶۷۰۰۰، ۶۸۰۰۰، ۶۹۰۰۰، ۷۰۰۰۰، ۷۱۰۰۰، ۷۲۰۰۰، ۷۳۰۰۰، ۷۴۰۰۰، ۷۵۰۰۰، ۷۶۰۰۰، ۷۷۰۰۰، ۷۸۰۰۰، ۷۹۰۰۰، ۸۰۰۰۰، ۸۱۰۰۰، ۸۲۰۰۰، ۸۳۰۰۰، ۸۴۰۰۰، ۸۵۰۰۰، ۸۶۰۰۰، ۸۷۰۰۰، ۸۸۰۰۰، ۸۹۰۰۰، ۹۰۰۰۰، ۹۱۰۰۰، ۹۲۰۰۰، ۹۳۰۰۰، ۹۴۰۰۰، ۹۵۰۰۰، ۹۶۰۰۰، ۹۷۰۰۰، ۹۸۰۰۰، ۹۹۰۰۰، ۱۰۰۰۰۰، ۱۰۱۰۰۰، ۱۰۲۰۰۰، ۱۰۳۰۰۰، ۱۰۴۰۰۰، ۱۰۵۰۰۰، ۱۰۶۰۰۰، ۱۰۷۰۰۰، ۱۰۸۰۰۰، ۱۰۹۰۰۰، ۱۱۰۰۰، ۱۱۱۰۰، ۱۱۲۰۰، ۱۱۳۰۰، ۱۱۴۰۰، ۱۱۵۰۰، ۱۱۶۰۰، ۱۱۷۰۰، ۱۱۸۰۰، ۱۱۹۰۰، ۱۲۰۰۰، ۱۲۱۰۰، ۱۲۲۰۰، ۱۲۳۰۰، ۱۲۴۰۰، ۱۲۵۰۰، ۱۲۶۰۰، ۱۲۷۰۰، ۱۲۸۰۰، ۱۲۹۰۰، ۱۳۰۰۰، ۱۳۱۰۰، ۱۳۲۰۰، ۱۳۳۰۰، ۱۳۴۰۰، ۱۳۵۰۰، ۱۳۶۰۰، ۱۳۷۰۰، ۱۳۸۰۰، ۱۳۹۰۰، ۱۴۰۰۰، ۱۴۱۰۰، ۱۴۲۰۰، ۱۴۳۰۰، ۱۴۴۰۰، ۱۴۵۰۰، ۱۴۶۰۰، ۱۴۷۰۰، ۱۴۸۰۰، ۱۴۹۰۰، ۱۵۰۰۰، ۱۵۱۰۰، ۱۵۲۰۰، ۱۵۳۰۰، ۱۵۴۰۰، ۱۵۵۰۰، ۱۵۶۰۰، ۱۵۷۰۰، ۱۵۸۰۰، ۱۵۹۰۰، ۱۶۰۰۰، ۱۶۱۰۰، ۱۶۲۰۰، ۱۶۳۰۰، ۱۶۴۰۰، ۱۶۵۰۰، ۱۶۶۰۰، ۱۶۷۰۰، ۱۶۸۰۰، ۱۶۹۰۰، ۱۷۰۰۰، ۱۷۱۰۰، ۱۷۲۰۰، ۱۷۳۰۰، ۱۷۴۰۰، ۱۷۵۰۰، ۱۷۶۰۰، ۱۷۷۰۰، ۱۷۸۰۰، ۱۷۹۰۰، ۱۸۰۰۰، ۱۸۱۰۰، ۱۸۲۰۰، ۱۸۳۰۰، ۱۸۴۰۰، ۱۸۵۰۰، ۱۸۶۰۰، ۱۸۷۰۰، ۱۸۸۰۰، ۱۸۹۰۰، ۱۹۰۰۰، ۱۹۱۰۰، ۱۹۲۰۰، ۱۹۳۰۰، ۱۹۴۰۰، ۱۹۵۰۰، ۱۹۶۰۰، ۱۹۷۰۰، ۱۹۸۰۰، ۱۹۹۰۰، ۲۰۰۰۰، ۲۰۱۰۰، ۲۰۲۰۰، ۲۰۳۰۰، ۲۰۴۰۰، ۲۰۵۰۰، ۲۰۶۰۰، ۲۰۷۰۰، ۲۰۸۰۰، ۲۰۹۰۰، ۲۱۰۰۰، ۲۱۱۰۰، ۲۱۲۰۰، ۲۱۳۰۰، ۲۱۴۰۰، ۲۱۵۰۰، ۲۱۶۰۰، ۲۱۷۰۰، ۲۱۸۰۰، ۲۱۹۰۰، ۲۲۰۰۰، ۲۲۱۰۰، ۲۲۲۰۰، ۲۲۳۰۰، ۲۲۴۰۰، ۲۲۵۰۰، ۲۲۶۰۰، ۲۲۷۰۰، ۲۲۸۰۰، ۲۲۹۰۰، ۲۳۰۰۰، ۲۳۱۰۰، ۲۳۲۰۰، ۲۳۳۰۰، ۲۳۴۰۰، ۲۳۵۰۰، ۲۳۶۰۰، ۲۳۷۰۰، ۲۳۸۰۰، ۲۳۹۰۰، ۲۴۰۰۰، ۲۴۱۰۰، ۲۴۲۰۰، ۲۴۳۰۰، ۲۴۴۰۰، ۲۴۵۰۰، ۲۴۶۰۰، ۲۴۷۰۰، ۲۴۸۰۰، ۲۴۹۰۰، ۲۵۰۰۰، ۲۵۱۰۰، ۲۵۲۰۰، ۲۵۳۰۰، ۲۵۴۰۰، ۲۵۵۰۰، ۲۵۶۰۰، ۲۵۷۰۰، ۲۵۸۰۰، ۲۵۹۰۰، ۲۶۰۰۰، ۲۶۱۰۰، ۲۶۲۰۰، ۲۶۳۰۰، ۲۶۴۰۰، ۲۶۵۰۰، ۲۶۶۰۰، ۲۶۷۰۰، ۲۶۸۰۰، ۲۶۹۰۰، ۲۷۰۰۰، ۲۷۱۰۰، ۲۷۲۰۰، ۲۷۳۰۰، ۲۷۴۰۰، ۲۷۵۰۰، ۲۷۶۰۰، ۲۷۷۰۰، ۲۷۸۰۰، ۲۷۹۰۰، ۲۸۰۰۰، ۲۸۱۰۰، ۲۸۲۰۰، ۲۸۳۰۰، ۲۸۴۰۰، ۲۸۵۰۰، ۲۸۶۰۰، ۲۸۷۰۰، ۲۸۸۰۰، ۲۸۹۰۰، ۲۹۰۰۰، ۲۹۱۰۰، ۲۹۲۰۰، ۲۹۳۰۰، ۲۹۴۰۰، ۲۹۵۰۰، ۲۹۶۰۰، ۲۹۷۰۰، ۲۹۸۰۰، ۲۹۹۰۰، ۳۰۰۰۰، ۳۰۱۰۰، ۳۰۲۰۰، ۳۰۳۰۰، ۳۰۴۰۰، ۳۰۵۰۰، ۳۰۶۰۰، ۳۰۷۰۰، ۳۰۸۰۰، ۳۰۹۰۰، ۳۱۰۰۰، ۳۱۱۰۰، ۳۱۲۰۰، ۳۱۳۰۰، ۳۱۴۰۰، ۳۱۵۰۰، ۳۱۶۰۰، ۳۱۷۰۰، ۳۱۸۰۰، ۳۱۹۰۰، ۳۲۰۰۰، ۳۲۱۰۰، ۳۲۲۰۰، ۳۲۳۰۰، ۳۲۴۰۰، ۳۲۵۰۰، ۳۲۶۰۰، ۳۲۷۰۰، ۳۲۸۰۰، ۳۲۹۰۰، ۳۳۰۰۰، ۳۳۱۰۰، ۳۳۲۰۰، ۳۳۳۰۰، ۳۳۴۰۰، ۳۳۵۰۰، ۳۳۶۰۰، ۳۳۷۰۰، ۳۳۸۰۰، ۳۳۹۰۰، ۳۴۰۰۰، ۳۴۱۰۰، ۳۴۲۰۰، ۳۴۳۰۰، ۳۴۴۰۰، ۳۴۵۰۰، ۳۴۶۰۰، ۳۴۷۰۰، ۳۴۸۰۰، ۳۴۹۰۰، ۳۵۰۰۰، ۳۵۱۰۰، ۳۵۲۰۰، ۳۵۳۰۰، ۳۵۴۰۰، ۳۵۵۰۰، ۳۵۶۰۰، ۳۵۷۰۰، ۳۵۸۰۰، ۳۵۹۰۰، ۳۶۰۰۰، ۳۶۱۰۰، ۳۶۲۰۰، ۳۶۳۰۰، ۳۶۴۰۰، ۳۶۵۰۰، ۳۶۶۰۰، ۳۶۷۰۰، ۳۶۸۰۰، ۳۶۹۰۰، ۳۷۰۰۰، ۳۷۱۰۰، ۳۷۲۰۰، ۳۷۳۰۰، ۳۷۴۰۰، ۳۷۵۰۰، ۳۷۶۰۰، ۳۷۷۰۰، ۳۷۸۰۰، ۳۷۹۰۰، ۳۸۰۰۰، ۳۸۱۰۰، ۳۸۲۰۰، ۳۸۳۰۰، ۳۸۴۰۰، ۳۸۵۰۰، ۳۸۶۰۰، ۳۸۷۰۰، ۳۸۸۰۰، ۳۸۹۰۰، ۳۹۰۰۰، ۳۹۱۰۰، ۳۹۲۰۰، ۳۹۳۰۰، ۳۹۴۰۰، ۳۹۵۰۰، ۳۹۶۰۰، ۳۹۷۰۰، ۳۹۸۰۰، ۳۹۹۰۰، ۴۰۰۰۰، ۴۰۱۰۰، ۴۰۲۰۰، ۴۰۳۰۰، ۴۰۴۰۰، ۴۰۵۰۰، ۴۰۶۰۰، ۴۰۷۰۰، ۴۰۸۰۰، ۴۰۹۰۰، ۴۱۰۰۰، ۴۱۱۰۰، ۴۱۲۰۰، ۴۱۳۰۰، ۴۱۴۰۰، ۴۱۵۰۰، ۴۱۶۰۰، ۴۱۷۰۰، ۴۱۸۰۰، ۴۱۹۰۰، ۴۲۰۰۰، ۴۲۱۰۰، ۴۲۲۰۰، ۴۲۳۰۰، ۴۲۴۰۰، ۴۲۵۰۰، ۴۲۶۰۰، ۴۲۷۰۰، ۴۲۸۰۰، ۴۲۹۰۰، ۴۳۰۰۰، ۴۳۱۰۰، ۴۳۲۰۰، ۴۳۳۰۰، ۴۳۴۰۰، ۴۳۵۰۰، ۴۳۶۰۰، ۴۳۷۰۰، ۴۳۸۰۰، ۴۳۹۰۰، ۴۴۰۰۰، ۴۴۱۰۰، ۴۴۲۰۰، ۴۴۳۰۰، ۴۴۴۰۰، ۴۴۵۰۰، ۴۴۶۰۰، ۴۴۷۰۰، ۴۴۸۰۰، ۴۴۹۰۰، ۴۵۰۰۰، ۴۵۱۰۰، ۴۵۲۰۰، ۴۵۳۰۰، ۴۵۴۰۰، ۴۵۵۰۰، ۴۵۶۰۰، ۴۵۷۰۰، ۴۵۸۰۰، ۴۵۹۰۰، ۴۶۰۰۰، ۴۶۱۰۰، ۴۶۲۰۰، ۴۶۳۰۰، ۴۶۴۰۰، ۴۶۵۰۰، ۴۶۶۰۰، ۴۶۷۰۰، ۴۶۸۰۰، ۴۶۹۰۰، ۴۷۰۰۰، ۴۷۱۰۰، ۴۷۲۰۰، ۴۷۳۰۰، ۴۷۴۰۰، ۴۷۵۰۰، ۴۷۶۰۰، ۴۷۷۰۰، ۴۷۸۰۰، ۴۷۹۰۰، ۴۸۰۰۰، ۴۸۱۰۰، ۴۸۲۰۰، ۴۸۳۰۰، ۴۸۴۰۰، ۴۸۵۰۰، ۴۸۶۰۰، ۴۸۷۰۰، ۴۸۸۰۰، ۴۸۹۰۰، ۴۹۰۰۰، ۴۹۱۰۰، ۴۹۲۰۰، ۴۹۳۰۰، ۴۹۴۰۰، ۴۹۵۰۰، ۴۹۶۰۰، ۴۹۷۰۰، ۴۹۸۰۰، ۴۹۹۰۰، ۵۰۰۰۰، ۵۰۱۰۰، ۵۰۲۰۰، ۵۰۳۰۰، ۵۰۴۰۰، ۵۰۵۰۰، ۵۰۶۰۰، ۵۰۷۰۰، ۵۰۸۰۰، ۵۰۹۰۰، ۵۱۰۰۰، ۵۱۱۰۰، ۵۱۲۰۰، ۵۱۳۰۰، ۵۱۴۰۰، ۵۱۵۰۰، ۵۱۶۰۰، ۵۱۷۰۰، ۵۱۸۰۰، ۵۱۹۰۰، ۵۲۰۰۰، ۵۲۱۰۰، ۵۲۲۰۰، ۵۲۳۰۰، ۵۲۴۰۰، ۵۲۵۰۰، ۵۲۶۰۰، ۵۲۷۰۰، ۵۲۸۰۰، ۵۲۹۰۰، ۵۳۰۰۰، ۵۳۱۰۰، ۵۳۲۰۰، ۵۳۳۰۰، ۵۳۴۰۰، ۵۳۵۰۰، ۵۳۶۰۰، ۵۳۷۰۰، ۵۳۸۰۰، ۵۳۹۰۰، ۵۴۰۰۰، ۵۴۱۰۰، ۵۴۲۰۰، ۵۴۳۰۰، ۵۴۴۰۰، ۵۴۵۰۰، ۵۴۶۰۰، ۵۴۷۰۰، ۵۴۸۰۰، ۵۴۹۰۰، ۵۵۰۰۰، ۵۵۱۰۰، ۵۵۲۰۰، ۵۵۳۰۰، ۵۵۴۰۰، ۵۵۵۰۰، ۵۵۶۰۰، ۵۵۷۰۰، ۵۵۸۰۰، ۵۵۹۰۰، ۵۶۰۰۰، ۵۶۱۰۰، ۵۶۲۰۰، ۵۶۳۰۰، ۵۶۴۰۰، ۵۶۵۰۰، ۵۶۶۰۰، ۵۶۷۰۰، ۵۶۸۰۰، ۵۶۹۰۰، ۵۷۰۰۰، ۵۷۱۰۰، ۵۷۲۰۰، ۵۷۳۰۰، ۵۷۴۰۰، ۵۷۵۰۰، ۵۷۶۰۰، ۵۷۷۰۰، ۵۷۸۰۰، ۵۷۹۰۰، ۵۸۰۰۰، ۵۸۱۰۰، ۵۸۲۰۰، ۵۸۳۰۰، ۵۸۴۰۰، ۵۸۵۰۰، ۵۸۶۰۰، ۵۸۷۰۰، ۵۸۸۰۰، ۵۸۹۰۰، ۵۹۰۰۰، ۵۹۱۰۰، ۵۹۲۰۰، ۵۹۳۰۰، ۵۹۴۰۰، ۵۹۵۰۰، ۵۹۶۰۰، ۵۹۷۰۰، ۵۹۸۰۰، ۵۹۹۰۰، ۶۰۰۰۰، ۶۰۱۰۰، ۶۰۲۰۰، ۶۰۳۰۰، ۶۰۴۰۰، ۶۰۵۰۰، ۶۰۶۰۰، ۶۰۷۰۰، ۶۰۸۰۰، ۶۰۹۰۰، ۶۱۰۰۰، ۶۱۱۰۰، ۶۱۲۰۰، ۶۱۳۰۰، ۶۱۴۰۰، ۶۱۵۰۰، ۶۱۶۰۰، ۶۱۷۰۰، ۶۱۸۰۰، ۶۱۹۰۰، ۶۲۰۰۰، ۶۲۱۰۰، ۶۲۲۰۰، ۶۲۳۰۰، ۶۲۴۰۰، ۶۲۵۰۰، ۶۲۶۰۰، ۶۲۷۰۰، ۶۲۸۰۰، ۶۲۹۰۰، ۶۳۰۰۰، ۶۳۱۰۰، ۶۳۲۰۰، ۶۳۳۰۰، ۶۳۴۰۰، ۶۳۵۰۰، ۶۳۶۰۰، ۶۳۷۰۰، ۶۳۸۰۰، ۶۳۹۰۰، ۶۴۰۰۰، ۶۴۱۰۰، ۶۴۲۰۰، ۶۴۳۰۰، ۶۴۴۰۰، ۶۴۵۰۰، ۶۴۶۰۰، ۶۴۷۰۰، ۶۴۸۰۰، ۶۴۹۰۰، ۶۵۰۰۰، ۶۵۱۰۰، ۶۵۲۰۰، ۶۵۳۰۰، ۶۵۴۰۰، ۶۵۵۰۰، ۶۵۶۰۰، ۶۵۷۰۰، ۶۵۸۰۰، ۶۵۹۰۰، ۶۶۰۰۰، ۶۶۱۰۰، ۶۶۲۰۰، ۶۶۳۰۰، ۶۶۴۰۰، ۶۶۵۰۰، ۶۶۶۰۰، ۶۶۷۰۰، ۶۶۸۰۰، ۶۶۹۰۰، ۶۷۰۰۰، ۶۷۱۰۰، ۶۷۲۰۰، ۶۷۳۰۰، ۶۷۴۰۰، ۶۷۵۰۰، ۶۷۶۰۰، ۶۷۷۰۰، ۶۷۸۰۰، ۶۷۹۰۰، ۶۸۰۰۰، ۶۸۱۰۰، ۶۸۲۰۰، ۶۸۳۰۰، ۶۸۴۰۰، ۶۸۵۰۰، ۶۸۶۰۰، ۶۸۷۰۰، ۶۸۸۰۰، ۶۸۹۰۰، ۶۹۰۰۰، ۶۹۱۰۰، ۶۹۲۰۰، ۶۹۳۰۰، ۶۹۴۰۰، ۶۹۵۰۰، ۶۹۶۰۰، ۶۹۷۰۰، ۶۹۸۰۰، ۶۹۹۰۰، ۷۰۰۰۰، ۷۰۱۰۰، ۷۰۲۰۰، ۷۰۳۰۰، ۷۰۴۰۰، ۷۰۵۰۰، ۷۰۶۰۰، ۷۰۷۰۰، ۷۰۸۰۰، ۷۰۹۰۰، ۷۱۰۰۰، ۷۱۱۰۰، ۷۱۲۰۰، ۷۱۳۰۰، ۷۱۴۰۰، ۷۱۵۰۰، ۷۱۶۰۰، ۷۱۷۰۰، ۷۱۸۰۰، ۷۱۹۰۰، ۷۲۰۰۰، ۷۲۱۰۰، ۷۲۲۰۰، ۷۲۳۰۰، ۷۲۴۰۰، ۷۲۵۰۰، ۷۲۶۰۰، ۷۲۷۰۰، ۷۲۸۰۰، ۷۲۹۰۰، ۷۳۰۰۰، ۷۳۱۰۰، ۷۳۲۰۰، ۷۳۳۰۰، ۷۳۴۰۰، ۷۳۵۰۰، ۷۳۶۰۰، ۷۳۷۰۰، ۷۳۸۰۰، ۷۳۹۰۰، ۷۴۰۰۰، ۷۴۱۰۰، ۷۴۲۰۰، ۷۴۳۰۰، ۷۴۴۰۰، ۷۴۵۰۰، ۷۴۶۰۰، ۷۴۷۰۰، ۷۴۸۰۰، ۷۴۹۰۰، ۷۵۰۰۰، ۷۵۱۰۰، ۷۵۲۰۰، ۷۵۳۰۰، ۷۵۴۰۰، ۷۵۵۰۰، ۷۵۶۰۰، ۷۵۷۰۰، ۷۵۸۰۰، ۷۵۹۰۰، ۷۶۰۰۰، ۷۶۱۰۰، ۷۶۲۰۰، ۷۶۳۰۰، ۷۶۴۰۰، ۷۶۵۰۰، ۷۶۶۰۰، ۷۶۷۰۰، ۷۶۸۰۰، ۷۶۹۰۰، ۷۷۰۰۰، ۷۷۱۰۰، ۷۷۲۰۰، ۷۷۳۰۰، ۷۷۴۰۰، ۷۷۵۰۰، ۷۷۶۰۰، ۷۷۷۰۰، ۷۷۸۰۰، ۷۷۹۰۰، ۷۸۰۰۰، ۷۸۱۰۰، ۷۸۲۰۰، ۷۸۳۰۰، ۷۸۴۰۰، ۷۸۵۰۰، ۷۸۶۰۰، ۷۸۷۰۰، ۷۸۸۰۰، ۷۸۹۰۰، ۷۹۰۰۰، ۷۹۱۰۰، ۷۹۲۰۰، ۷۹۳۰۰، ۷۹۴۰۰، ۷۹۵۰۰، ۷۹۶۰۰، ۷۹۷۰۰، ۷۹۸۰۰، ۷۹۹۰۰، ۸۰۰۰۰، ۸۰۱۰۰، ۸۰۲۰۰، ۸۰۳۰۰، ۸۰۴۰۰، ۸۰۵۰۰، ۸۰۶۰۰، ۸۰۷۰۰، ۸۰۸۰۰، ۸۰۹۰۰، ۸۱۰۰۰، ۸۱۱۰۰، ۸۱۲۰۰، ۸۱۳۰۰، ۸۱۴۰۰، ۸۱۵۰۰، ۸۱۶۰۰، ۸۱۷۰۰، ۸۱۸۰۰، ۸۱۹۰۰، ۸۲۰۰۰، ۸۲۱۰۰، ۸۲۲۰۰، ۸۲۳۰۰، ۸۲۴۰۰، ۸۲۵۰۰، ۸۲۶۰۰، ۸۲۷۰۰، ۸۲۸۰۰، ۸۲۹۰۰، ۸۳۰۰۰، ۸۳۱۰۰، ۸۳۲۰۰، ۸۳۳۰۰، ۸۳۴۰۰، ۸۳۵۰۰، ۸۳۶۰۰، ۸۳۷۰۰، ۸۳۸۰۰، ۸۳۹۰۰، ۸۴۰۰۰، ۸۴۱۰۰، ۸۴۲۰۰، ۸۴۳۰۰، ۸۴۴۰۰، ۸۴۵۰۰، ۸۴۶۰۰، ۸۴۷۰۰، ۸۴۸۰۰، ۸۴۹۰۰، ۸۵۰۰۰، ۸۵۱۰۰، ۸۵۲۰۰، ۸۵۳۰۰، ۸۵۴۰۰، ۸۵۵۰۰، ۸۵۶۰۰، ۸۵۷۰۰، ۸۵۸۰۰، ۸۵۹۰۰، ۸۶۰۰۰، ۸۶۱۰۰، ۸۶۲۰۰، ۸۶۳۰۰، ۸۶۴۰۰، ۸۶۵۰۰، ۸۶۶۰۰، ۸۶۷۰۰، ۸۶۸۰۰، ۸۶۹۰۰، ۸۷۰۰۰، ۸۷۱۰۰، ۸۷۲۰۰، ۸۷۳۰۰، ۸۷۴۰۰، ۸۷۵۰۰، ۸۷۶۰۰، ۸۷۷۰۰، ۸۷۸۰۰، ۸۷۹۰۰، ۸۸۰۰۰، ۸۸۱۰۰، ۸۸۲۰۰، ۸

لقد أدى والتقوى إلا المحدث
المسکر۔ ۱۰

کہ دعا اور طاقت حاصل کرنے کے لیے اس کا پینا جائز ہے
البتہ اگر یہ شراب نہ ہو تو اس کا پینا جائز نہیں ہے۔

بہنہ یا پھر اس کے ہمد سے اور اس حالت میں تہہ سب کو جب وہ شراب نہ ہو تو اس کا پینا جائز نہیں ہے
اس کا پینا جائز نہیں ہے
لا راہ بن حکم کہتے ہیں۔

• وروایۃ عبد العزیز عن ابی حنیفۃ و
سفيان انهما سئلا غصن شرب البنجر
فأرشدوا الى راسه وعلق امرأته هل يقعو
قالا ان كان يعلمه حين شربه ما هو
يقعه۔ ۱۱

عبد العزیز نے ہانی کا پتہ کہ امام ابو حنیفہ اور
سفيان سے سوال کیا کیا اگر کسی شخص جنگ کے شراب میں
اپنی بری کو طوق سے لٹکے اس کی طوق واقع ہو جائے گی؟
امام ابو حنیفہ اور سفيان نے کہا اگر جنگ پہنچے دفن میں کر
جنگ کا حق تاق اس کی طوق واقع ہو جائے گی۔

جنگ میں ان جاننے والوں کے علاوہ سب اس کی ممانعت میں یہ تہہ سب کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جنگ کے
شراب طلاق برہان ہے۔
امام محمد بن حسن شیبانی کہتے ہیں:

نوى الحدیثی السکران من نید کان او
غیرہ فہما نین جدۃ بالنسوط الی قولہ وهو قول
ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ۱۲

جس شخص کو بہنہ یا پھر اس کے ہمد سے اور اس کے ہمد سے شراب سے
تہہ سب میں اس کی رائی کرے وہ لٹک جائے گی۔
اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔

اس حالت میں امام محمد سے منقول ہے کہ تہہ سب کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک شراب کا
شخص پر رائی کرے وہ لٹک جائے گی۔
جس کو شراب کا حق کہتے ہیں:

ان السکر من التبیذ موجب للاحد کشریہ
الخصم۔ ۱۳

بہنہ سے شراب جو اس سے شراب کا اس میں شراب
ہے جس طرح غریب سے شراب کا واجب ہے۔

عمر ابی الحسن مر فیہ فی حق کہتے ہیں
ومن مسکر من التبیذ حد۔ ۱۴

جس شخص کا بہنہ سے شراب ہو گیا اس کو شراب کا
حد ہے۔

۱۔ علامہ عبد العزیز اور محمد بن احمد بن محمد بن حنفیہ ۸۵۵ھ۔ ۲۔ تاج تہہ یا پھر رائی ۸۵۵ھ۔ ۳۔ مطہر کتب سنن ابی حنیفہ
۴۔ علامہ کمال الدین ابی امامہ بن حنفیہ ۸۵۵ھ۔ ۵۔ فتح تہہ ۸۵۵ھ۔ ۶۔ مطہر کتب سنن ابی حنیفہ
۷۔ علامہ محمد بن حسن شیبانی ۱۸۱ھ۔ ۸۔ کتاب التہہ ۱۸۱ھ۔ ۹۔ مطہر مدارج المحدثین ۱۸۱ھ۔ ۱۰۔
۱۱۔ شمس التہہ محمد بن احمد بن حنفیہ ۸۵۵ھ۔ ۱۲۔ مطہر مدارج المحدثین ۸۵۵ھ۔ ۱۳۔ مطہر کتب سنن ابی حنیفہ
۱۴۔ علامہ ابی الحسن محمد بن ابی حنفیہ ۸۵۵ھ۔ ۱۵۔ تہہ ۸۵۵ھ۔ ۱۶۔ مطہر کتب سنن ابی حنیفہ ۸۵۵ھ۔ ۱۷۔

تقریر کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا موقف

اگرچہ یہی تشریح کی گئی ہے، تقریر میں فقہاء متفق ہیں کہ تقریر میں دس گزوں پر آبادی یا غریبہ یا غنی، امام احمد بن حنبل، اشعری، مالک اور صفیٰ اصحاب شافعیہ کا قول ہے کہ کوئی کوڑوں سے زیادہ تقریر نہ کرے، ہاں مسرت اور سرور میں فقہاء تابعیوں اور محدثین کا یہ طریقہ ہے کہ دس گزوں سے زیادہ تقریر نہ کرے۔ مگر ان کی افواہ میں امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ تقریر چالیس گزوں سے کہل جائے، مالک بن انس کا قول ہے کہ تقریر ہر گز سے، امام مالک اور امام حنفیوں سے بھی ایک ہی روایت ہے، حضرت عیوب سے یہ روایت ہے کہ کسی کوڑوں سے تجاوز نہ کرے، اور ابن ابی کمالی سے دوسری روایت یہ ہے کہ تقریر ہر گزوں سے کہل جائے، ابی شریک بن ابی ذری سے ابن ابی ذریب اور ابن ابی کمالی سے کہ تاریخ میں یہی کہ گزوں سے زیادہ نہ کرے جائے۔ امام شافعی اور جسر اصحاب شافعیہ کا یہ قول ہے کہ کسی انسان کی تقریر اس کی ادنیٰ حد سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے، و نیز شافعی کی تقریر میں دس گزوں سے اور مالک کی تقریر چالیس گزوں سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے اور امام حنفی نے کہا ہے کہ کسی کی تقریر چالیس گزوں سے زیادہ نہ ہو، اور صفیٰ اصحاب شافعیہ نے یہ کہا کہ کسی کی تقریر میں دس گزوں سے زیادہ نہ ہو، امام ابو یوسف، امام محمد، ابو حنیفہ اور امام حنفیوں نے یہ کہا کہ تقریر کے لیے کوئی حد ممکن نہیں ہے مگر امام مالک نے یہ روایت ہے کہ امام احمد سے زیادہ تقریر نہ کرے، کوئی شخص نے مسند اہل اہل علی بن ابی طالب سے یہ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے کہ

تقریر کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا یہ حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور ان کی دوسری حدیث کہ حدیث کریمہ صحیحہ میں دس گزوں سے زیادہ نہ کرے، امام احمد بن حنبل، مالک، عیوب سے یہ جواب دیا ہے کہ تقریر کی مقدار میں علی بن ابی طالب سے امام احمد بن حنبل کے موقف کے ساتھ متفق تھے لیکن یہ ادنیٰ حد ضعیف ہے۔

تقریر کی مقدار میں فقہاء حنفیہ کا موقف

امام حسن ابن ابی حمزہ سے روایت ہے کہ امام احمد بن حنبل، امام حنفیوں سے ایک حدیث یہ ہے کہ تقریر میں دس گزوں سے زیادہ نہ کرے، مالک بن انس کا قول ہے کہ کوئی کوڑوں سے زیادہ تقریر نہ کرے، ہاں مسرت اور سرور میں فقہاء تابعیوں اور محدثین کا یہ طریقہ ہے کہ دس گزوں سے زیادہ تقریر نہ کرے۔ مگر ان کی افواہ میں امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ تقریر چالیس گزوں سے کہل جائے، مالک بن انس کا قول ہے کہ تقریر ہر گز سے، امام مالک اور امام حنفیوں سے بھی ایک ہی روایت ہے، حضرت عیوب سے یہ روایت ہے کہ کسی کوڑوں سے تجاوز نہ کرے، اور ابن ابی کمالی سے دوسری روایت یہ ہے کہ تقریر ہر گزوں سے کہل جائے، ابی شریک بن ابی ذری سے ابن ابی ذریب اور ابن ابی کمالی سے کہ تاریخ میں یہی کہ گزوں سے زیادہ نہ کرے جائے۔ امام شافعی اور جسر اصحاب شافعیہ کا یہ قول ہے کہ کسی انسان کی تقریر اس کی ادنیٰ حد سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے، و نیز شافعی کی تقریر میں دس گزوں سے اور مالک کی تقریر چالیس گزوں سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے اور امام حنفی نے کہا ہے کہ کسی کی تقریر چالیس گزوں سے زیادہ نہ ہو، امام ابو یوسف، امام محمد، ابو حنیفہ اور امام حنفیوں نے یہ کہا کہ تقریر کے لیے کوئی حد ممکن نہیں ہے مگر امام مالک نے یہ روایت ہے کہ امام احمد سے زیادہ تقریر نہ کرے، کوئی شخص نے مسند اہل اہل علی بن ابی طالب سے یہ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے کہ

تقریر کی مقدار میں فقہاء حنفیہ کا یہ حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور ان کی دوسری حدیث کہ حدیث کریمہ صحیحہ میں دس گزوں سے زیادہ نہ کرے، امام احمد بن حنبل، مالک، عیوب سے یہ جواب دیا ہے کہ تقریر کی مقدار میں علی بن ابی طالب سے امام احمد بن حنبل کے موقف کے ساتھ متفق تھے لیکن یہ ادنیٰ حد ضعیف ہے۔

حدیث کریمہ صحیحہ میں دس گزوں سے زیادہ نہ کرے، امام احمد بن حنبل، مالک، عیوب سے یہ جواب دیا ہے کہ تقریر کی مقدار میں علی بن ابی طالب سے امام احمد بن حنبل کے موقف کے ساتھ متفق تھے لیکن یہ ادنیٰ حد ضعیف ہے۔

تقریر میں قتل کرنے کی تحقیق | از انکی غیر امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام کی تصریحات سے یہ ثابت ہے کہ تقریر میں کسی شخص کو قتل کرنا، جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

میں قتل نفسا بغير نفس اوصاف فی الارض نکاحا (ماخذ ۳۰) میں شخص نے غیر قصاص کے ہائی جلیس میں مار مار کر قتل انسان جیسیٹا (ماخذ ۳۰) کسی شخص کو قتل کیا اگر ایسا نے تمام انسان کو قتل کر دیا۔ اسی آیت سے مسلم برآ کر میں طرح قصاص میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی طرح خداوندی کے لیے بھی کسی شخص کو قتل کرنا ناجائز ہے، اور امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام میں خداوندی کے لیے قتل جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

بعض علماء نے کہا کہ اگرنا جائز کہ ہے، مگر یہ کہ ہم جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے، اسی آیت سے مسلم برآ کر میں طرح قصاص میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی طرح خداوندی کے لیے بھی کسی شخص کو قتل کرنا ناجائز ہے، اور امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام میں خداوندی کے لیے قتل جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

اسلامی اور غیر مسلم کے درمیان میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی آیت سے مسلم برآ کر میں طرح قصاص میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی طرح خداوندی کے لیے بھی کسی شخص کو قتل کرنا ناجائز ہے، اور امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام میں خداوندی کے لیے قتل جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

اسلامی اور غیر مسلم کے درمیان میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی آیت سے مسلم برآ کر میں طرح قصاص میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی طرح خداوندی کے لیے بھی کسی شخص کو قتل کرنا ناجائز ہے، اور امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام میں خداوندی کے لیے قتل جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

اسلامی اور غیر مسلم کے درمیان میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی آیت سے مسلم برآ کر میں طرح قصاص میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی طرح خداوندی کے لیے بھی کسی شخص کو قتل کرنا ناجائز ہے، اور امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام میں خداوندی کے لیے قتل جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

اسلامی اور غیر مسلم کے درمیان میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی آیت سے مسلم برآ کر میں طرح قصاص میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی طرح خداوندی کے لیے بھی کسی شخص کو قتل کرنا ناجائز ہے، اور امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام میں خداوندی کے لیے قتل جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

اسلامی اور غیر مسلم کے درمیان میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی آیت سے مسلم برآ کر میں طرح قصاص میں کسی کو قتل کرنا ناجائز ہے، اسی طرح خداوندی کے لیے بھی کسی شخص کو قتل کرنا ناجائز ہے، اور امانیت، آثار حملہ اور غزوہ اسلام میں خداوندی کے لیے قتل جیسا کہ میں جانتا ہوں، شرعی طور پر ناجائز ہے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن النبوة بن حاتم قال لقيت عيسى و
معہ رايت فقلت لداين توبين فقال بعثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل
نكح امرأة ابيه فامروني ان احارب عنة
وآخذ ماله رنة

حضرت ابو داؤد روایت کرتے ہیں:
میرے پاس پہنچے چھ سالہ عورت جو کہ اپنے باپ کے پاس ایک چھوٹا
تھا، میں نے اس سے پوچھا کہ اس کا ارادہ ہے، انہوں نے کہا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس شخص کی طرف بھیجا ہے
جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے آپ نے
مجھے حکم دیا ہے کہ میں اس کی گردن کاٹ دوں اور اس کا مال
شبکو کر دوں۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم من وقع على ذات محرم فاقتلوه رنة

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص سے دلی کرے اس کی
قتل کر دو۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من وقع على ذات محرم
فاقتلوه ومن وقع على بهيمة
فاقتلوه واقتلوا البهيمة رنة

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی سے دلی کرے دلی
کرے اس کی قتل کر دو اور اگر کسی جانور سے دلی کرے
اس کی قتل کر دو اور جانور کی قتل کر دو۔

تفسیر میں قتل کرنے کے ثبوت میں فقہاء اسلام کے اقوال

علاء الدین ابن قدامہ دمشقی کہتے ہیں: امام
احمد سے یہ روایت کہ عاصی سے دلی کرنے
والے کو ہر حال میں قتل کیا جائے گا، ابو ایوب اور ابن ابی شیبہ کا یہی قول ہے اور اسماعیل بن سعید نے امام
احمد سے یہ روایت کیا ہے کہ اگر شخص نے اپنے باپ کی بیوی یا کسی لہو عرم سے نکاح کیا یا کسی عورت کو قتل کر دیا یا اسے لہو عاصی
دلی کر دیا تو اس کے بہت املاک میں داخل کر دیا جائے گا۔
سنن ابو داؤد کی حدیث اور امام احمد کے اس قول میں یہ بھی دلیل ہے کہ تفسیر اہل فسطح کے نامی مانوس ہے۔

۱۔ امام ابو داؤد و مسند ابن شہاب مرقی ۲/۱۰۷ میں ابو داؤد ج ۲ ص ۲۵۱ میں طبرہ ص ۱۱۱ میں ابی بن کثیر ج ۲ ص ۳۰۰

۲۔ امام بیہقی ص ۱۰۱ میں ترمذی مرقی ج ۲ ص ۲۵۱ میں ابی بن کثیر ج ۲ ص ۳۰۱ میں طبرہ ص ۱۱۱ میں ابی بن کثیر ج ۲ ص ۳۰۰

۳۔ امام ابو داؤد و مسند ابن شہاب مرقی ۲/۱۰۷ میں ابو داؤد ج ۲ ص ۲۵۱ میں طبرہ ص ۱۱۱ میں ابی بن کثیر ج ۲ ص ۳۰۰

۴۔ علاء الدین ابن قدامہ دمشقی کہتے ہیں: امام احمد سے یہ روایت کہ عاصی سے دلی کرنے والے کو ہر حال میں قتل کیا جائے گا، ابو ایوب اور ابن ابی شیبہ کا یہی قول ہے اور اسماعیل بن سعید نے امام احمد سے یہ روایت کیا ہے کہ اگر شخص نے اپنے باپ کی بیوی یا کسی لہو عرم سے نکاح کیا یا کسی عورت کو قتل کر دیا یا اسے لہو عاصی دلی کر دیا تو اس کے بہت املاک میں داخل کر دیا جائے گا۔

انہاں تک کہ

وقالوا جئتہ فہذا احد الامم منہ
للاستحلال او اعدبناک سبباً
وتعزیزاً
عقوبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عامل اور رسول دونوں کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔
امم مذکورہ میں سے کسی ایک سے:

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم من وجد تمویلاً علی عقیل قوم
لوط فاقتلوا علی والیہ
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حدیث میں جو معاملہ اور رسول کو قتل کرنے کا حکم ہے یہ یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم
علامہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے سزا موت ہے اگر وہ غشی لاف کا مادی ہو ورنہ اس کو قتل کر دے اور اگر
چاہے تو اس کو کر کے مار دے اور تہر کر دے۔

علامہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کی سزا میں اختلاف تھا۔ میں نے کہا کہ اگر اس میں حوا یا
جائے تو اسے کہاں پر لڑا کر دیا جائے۔ اس نے کہا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔
علامہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کے مار دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔

بقیت ہذا وجہیۃ لا یعقوبہ لہا فی ستر
مقدورہ فیجبہ التزویر فیہ یقیناً وھا وھا
ذلک من النبیۃ موصول الی رالی الامام ان
سای حدیثاً من ذلک فحاق فذلک ان یفعلہ
شرعاً کہ
علامہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔

- ۱۔ علامہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔
- ۲۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔
- ۳۔ علامہ ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔
- ۴۔ علامہ ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔
- ۵۔ علامہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔
- ۶۔ علامہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دے یا سب سے زیادہ تر ہے یا سب سے کم۔

اس پر پردہ رکھا تو اس کا سادہ مشرک کی طرف متوجہ ہے، اگر وہ چاہے تو اس کی کتاب کو مٹا دے، اور اگر چاہے تو اس کو غضب دے۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الذِّكْرُ لِتَتَّقُوا اللَّهَ وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

اِسلم نے اسی حد کے ساتھ کہہ دی ہے یہ سنا بیان کی ہے اور اس میں یہ بیان ہے: آپ نے سورۃ نساء کی یہ آیت تلاوت فرمائی: "اِنْ لَا يَشْكُرْ بَا لَكَ هَتِئَا ابْتَعِدُوا عَنِّي فَآذَنُوا بِيَدِي" ان کا یہاں سے یہاں

۳۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ تَابِعَهُ عَنْ عَنِ ابْنِ أَبِي
يَعْقُوبَ الْأَسَدِيِّ وَتَابِعَهُ فِي الْعَدِيدِ قَالُوا
هَكَذَا آيَةُ الْبَيِّنَاتِ أَنْ يَكْفُرَ كُنْ يَكْفُرُ
كُنْ يَكْفُرُ الْآيَةُ -

حضرت مبارک بن مسلم نے اسی حد کے ساتھ کہہ دی ہے یہ بیان کی ہے اور اس میں یہ بیان ہے: آپ نے سورۃ نساء کی یہ آیت تلاوت فرمائی: "اِنْ لَا يَشْكُرْ بَا لَكَ هَتِئَا ابْتَعِدُوا عَنِّي فَآذَنُوا بِيَدِي" ان کا یہاں سے یہاں

۳۳۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ تَابِعَهُ عَنْ عَنِ ابْنِ أَبِي
يَعْقُوبَ الْأَسَدِيِّ وَتَابِعَهُ فِي الْعَدِيدِ قَالُوا
هَكَذَا آيَةُ الْبَيِّنَاتِ أَنْ يَكْفُرَ كُنْ يَكْفُرُ
كُنْ يَكْفُرُ الْآيَةُ -

حضرت مبارک بن مسلم نے اسی حد کے ساتھ کہہ دی ہے یہ بیان کی ہے اور اس میں یہ بیان ہے: آپ نے سورۃ نساء کی یہ آیت تلاوت فرمائی: "اِنْ لَا يَشْكُرْ بَا لَكَ هَتِئَا ابْتَعِدُوا عَنِّي فَآذَنُوا بِيَدِي" ان کا یہاں سے یہاں

۳۴۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ تَابِعَهُ عَنْ عَنِ ابْنِ أَبِي
يَعْقُوبَ الْأَسَدِيِّ وَتَابِعَهُ فِي الْعَدِيدِ قَالُوا
هَكَذَا آيَةُ الْبَيِّنَاتِ أَنْ يَكْفُرَ كُنْ يَكْفُرُ
كُنْ يَكْفُرُ الْآيَةُ -

ثَمَّ الْفُتُوحُ الْيَوْمَ بِأَعْيُنِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ بِأَيْتَانِ
 عَوْنًا لَهُ نُفُورُهُ بِاللَّهِ شَكَيْتَا وَلَا تَزُوقِ
 وَلَا تَسِيرُ وَلَا تَقْشُرُ الْفُتُوحُ الْيَوْمَ
 حَتَّى يَمُوتَ اللَّهُ إِنْكَارًا لِحَقِّهِ وَلَا مَنَازِلَ
 وَلَا تَغِيثُ قَالَتْ لِحَقِّهِ إِنْ قُتِلَ ذَلِكَ فَإِنْ
 حَقَّقَتْ تَأْمَنُ ذَلِكَ شَيْئًا كَانَ كَقَتْلِهِ ذَلِكَ
 إِلَى اللَّهِ وَكَانَ مِنْ مُرَجِّحٍ كَانَ قَضَاءُ ذَلِكَ
 إِلَى اللَّهِ.

اُمّ ایسی کہ ایک گم ہونے پر ایک کھوکھلی کال کرنا شروع کر دیتی ہے
 اور کہہ دیتے ہیں کہ میں اس کو قتل کے ساتھ نہیں کر رہی ہوں
 بہت جلد نہیں کریں گے اور صحت نہیں ہے تو چار
 بے حسیت ہے، اگرچہ اس نے ان لوگوں میں سے کسی
 کو مارا تو ان کو قتل کرنے سے اس پر یہ روک دیا کہ اس کو قتل
 کرنے کے بعد اسے وہاں دفن کرنا ضروری ہے۔

اسلام میں معیت کا تصور

اس باب کی حدیث نمبر ۳۴۴ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا تم
 ایک جگہ سے اس پر بیعت کرو کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرو گے اور کسی کو
 ملازم نہ رہو، میں سمجھتا ہوں کہ یہ حدیث اس مقام پر آئی ہے کہ اس پر بیعت کا مطلق اس وجہ
 سے ہے کہ اس وقت کفر دہائی کے ساتھ تشہیر دی گئی تھی کہ یہ کفر تھا، اہل ایمان ایک شخص کی بیعت کرنا ہے اور دوسرا
 شخص اس کے عوض میں اس کو مال دینا ہے اور یہاں مسلمانوں کی طرف سے الامتہ کا الزام ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دوسری طرف سے ان کے ساتھ ہے۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اسْتَعِزْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ الْعَصَفُ وَ

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جائز اور ناجائز

کو بیعت کے بارے میں فرمایا۔

اموالہم بآلِہِمْ اٰلِہٖمْ (نور، ۳۴)

امام بخاری کہتے ہیں کہ اس وقت میں نے ملازمین کے بیان کیا ہے کہ جب کہیں بھی بیعت کرتے تھے ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دوسرے بیعت کی تو حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے کہا آپ اپنے رب کے لیے اللہ اپنے نفس کے لیے ہے
 اور جو میں نے عرض کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ بیعت کے لیے یہ شرط ہے کہ تم اس کی عبادت نہ کرو اور
 اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ اور میرے لیے شرط ہے کہ تم اپنی جائز اور ناجائز چیزوں سے باز رکھتے ہو
 ان سے جو کہیں بھی بیعت کرنا ہو اس میں اس کی مخالفت کرتے ہو اس طرح میری مخالفت کرنا صحابہ کرام
 نے اس کی وجہ سے یہ کیا کہیں کہ یہ حدیث کا ایک حصہ ہے کہ ایک نے فرمایا جنت، صحابہ نے کہا یہ بیعت نہیں ہے، اس
 بیعت کو توڑ دینے کے لئے اسے توڑ دیا گیا ہے، اسی وقت پر یہ حدیث نازل ہوئی۔

۱۔ حدیث عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، حدیث انصاری ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۸ھ

۲۔ امام بخاری نے حدیث عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، حدیث انصاری ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۸ھ

اسلام میں بیعت کا اطلاق دو چیزوں پر کیا جاتا ہے۔ ایک بیعت علی الاطلاق ہے یعنی تعین یا تلبیس کی بیعت، دوسری بیعت امر شرا سے ہے یعنی کلمہ دماغ یا مہر شکر، بیعت امر شرا کا تصور اسی حدیث سے واضح ہوتا ہے۔
 امام مسلم روایت کرتے ہیں۔

ومن يأبى أمّا ما فاعطاه صفقة يده ولو
 شرة قلبه فليطعه ان استطاع منه

جس شخص نے کسی امام سے بیعت کی، اس کے ہاتھ پر
 ہتھوڑا رکھا اور اس سے اس کے ساتھ ہر آدمی بقدر استطاعت
 اس کی اطاعت کرے۔

اور بیعت امر شرا کا تصور اسی آیت سے واضح ہوتا ہے۔ امر شرا ہے:

يا مَعْشَرَ الْبَنِيّ اٰتَوْا اللّٰهَ وَاٰتِیَّہِ
 الوسیّۃ (مائتہ ۵۵)

ایمان والوں! مال کو، فرض کی دانگی، اتباع سنت اور عبادت سے جو ہر سب چیزیں امر تقائی تک پہنچنے
 اسلام کے قرب حاصل کرنے کا وسیلہ صرف ہے اور جس پر دماغ اور ہتھوڑا رکھنے کے ایک مسلمان
 حکاموں سے، لیکن ایک کام کرنے کا ہتھوڑا ہے جو اس کو مکمل نیکی کی تحقیق کرتا ہے اور اس کی روحانی تربیت
 کیلئے ہے اور اس کے وسیلہ اور قرب الہی کے ذریعہ ہیں کہ ہر شے پر ہتھوڑا ہے۔ ہاتھ پر ہتھوڑا ہے اور اس کی تعلیم میں رکھنے ہیں کہ
 آیت میں وسیلہ سے مراد بیعت امر شرا ہے اور اس میں مل دہی رکھتے ہیں:

ابن مسعود کہتے ہیں: امر شرا ہے ہتھوڑا
 سے دانہ، پس کاش تاں کو کاش حقیقی و فروعی تحقیق میں ملے
 ہمارے ہر آدمی اس سے مستعد ہو جائے اور اس سے ہتھوڑا
 ہوا ہر شے ملے یا ہر آدمی سے ملے

مقرر کیا ہے۔ اس لیے ہر شے کی رہنمائی کے لیے ہر آدمی کا
 ہاتھ پر ہتھوڑا ہے۔

شیخ الاسلام کی شرائط

۱۔ مسلمان ہر آدمی کا عقیدہ یک ہو۔ یہی اہل سنت و جماعت ہے۔ امام احمد رضا قادری

۲۔ عقائد کے دلائل اور تمام احکام شریک عالم ہو، حتی کہ ہر چیز کا حق بیان کر سکا ہو۔

۳۔ علم کے مطابق عمل کرنا ہو، مقررین، واجبات اور من اور نہیات پر پابندی مل کر تا ہر آدمی تمام عبادت اور نہیات سے

۴۔ امام محمد حسن صاحب قشیری نے فرمایا: ۱۲۲۱ھ میں مسلمانوں کو کراچی، ۱۳۰۵ھ

۵۔ مسلمانوں کو کراچی، ۱۳۲۲ھ میں مسلمانوں کو کراچی، ۱۳۲۲ھ میں مسلمانوں کو کراچی

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی ذمت متعلیٰ برہمنی اس کے مشائخ کا سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا ہر
بیاد شریعتی ضروری ہیں ان کے علاوہ اگر اس کے مندرجہ ذیل مامل ہو اور ہیبت کر کے ان کی عبادت بھی برقرار رہے۔ وہ لوگ
جو کرات کا وہی کرتے ہیں ان شریعت پر عمل نہیں کرتے یا ان کو شریعت کا علم نہیں اور حقیقت اور حقیقت اور حقیقت ہی ان کی
کی ہیبت کا جائز نہیں ہے اور اس ناسانہ ہی ایسے پیشرو ہیں، انہی کے بقول، انہی کے بقول، انہی کے بقول۔

یہ وہ لوگ ہیں جن کا نام صحابہ کا وہی ہے انہی کے بقول، انہی کے بقول، انہی کے بقول۔

ہیبت برکت۔ اہل ملک نے بیان کیا ہے کہ ہیبت کی دو قسمیں ہیں: ہیبت امارت اور ہیبت برکت۔ ہیبت
امارت ہیبت برکت حاصل کرنے کے لیے کسی مسئلہ میں ہیبت کرنا چاہیے۔ آج کل عام طور پر
ہیبت برکت ہے، اہل ہیبت کے لیے بھی ضروری ہے کہ اہل ہیبت سے ہیبت کر جائے جو کہ بعد میں اشارت کے
ساتھ متفق ہو، یہ ہیبت بھی دنیا و آخرت میں ناپائیدار ہے کہ جو مقررین ان کا اہلیہ کے سلسلے میں برکت کا نام
ساتھ ہے نیز اس سے ہی برکت سے متاثر ہے برکتی ہے جو اس کی حد میں حقیقت ساکب ہیں، انہی کے بقول، انہی کے بقول، انہی کے بقول
جو شریعتی میں قدم کی شایبہ اختیار کر کے اس کا شمار اس قدم سے برکت ہے۔ تو کچھ عجب نہیں کہ برکت ہیبت کرنے والے کا
شمار بھی حقیقی ساکبوں میں سے ہو جائے۔

شیخ شایبہ میں یہودی کہتے ہیں کہ قرآن و قدم کا ہے قرآن امارت اور قرآن برکت، اور اشارت ہیبت میں کے لیے
میں جیز کہ وہ حقیقت تصور کرتے ہیں وہ قرآن امارت سے اور قرآن برکت قرآن امارت کے مقابلہ میں ہے اور قرآن ہیبت میں قدم کی شایبہ
انتخاب کر کے اس کا کسی بھی شمار کرتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اشارت و برکت اہل حق و باطل لا یشق بعد جلسہ۔
وہ لوگ ہیں جن کے پاس جیسے وہاں ہی ہوتا، قیضا برکتی ماملین سے تبرا کہی ہیبت کے خلاف ان کی متعلیٰ
انتخاب کر کے وہ ان کی برکت سے محروم نہیں ہوگا، عیبر بان تھا آیت رحمت میں۔ وہ اپنا نام بیٹے نامے کا پناہ لینے ہیں
اور اس پر نظر رحمت رکھتے ہیں، سیدی ابو الحسن کہہ رہے ہیں کہ انہی کے بقول، انہی کے بقول، انہی کے بقول، انہی کے بقول، انہی کے بقول
کیا کہ ان میں شریعت کے دست حق پرست پر ہیبت دیکھو، مگر وہ آپ کا نام لیا ہو کہ اس کا شمار کر کے مہربان
میں شمار ہوگا، فرمایا برکتی ہی ہیبت میں ہی طرف سے اور اپنا نام میرے خلاف کے دفتر میں شای کرے، اشارت و
اس کو قبول کرے گا اور اگر وہ کسی ناپائیدار گستاخ پر برکت اس کو قبول کرے تو اس کی طرف سے گستاخ اور میرے خلاف میں شای ہے
اور اسے ایک ہیبت رب نے مجھ سے دے دیا کیلئے کہ ہیبت میں بدل اور میرے ہم خبر میں کہ اور میرے ہم خبر میں
ہے کہ ہیبت میں داخل فرماتے ہوگا، والحمد لله رب العالمین۔ انھیں اجعلنا منہم۔
نام مسلم اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے تانے

۱۔ امام احمد کا وہی قول ۱۳۴۰، فتاویٰ الفرقہ میں ۱۳۴۰، ۱۳۴۰، مطبوعہ مدینہ منورہ، مکتبہ مدینہ منورہ

۲۔ المنظر ۵۲، مطبوعہ قری کتب کاہدہ ۵۲

۳۔ ۵۲، ماملین قری ۲۲۱، صحیح مسلم ۲۲۲، مطبوعہ فورسکند، جامع المطابع کراچی، ۱۳۵۰ھ

[illegible][illegible]

انام علیہ السلام کے ساتھ حضرت مبارکہ بن مامون رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس امر پر بحث کی کہ اگر آسمانی اندھڑا ہی اندھڑی ہو تو خدائی حق آپ کا حکم سنیں گے اور آپ کی اطا کی ہوئی گئی اور صاحب حکم کی حکمرانی وقت تک رہے گی جس کی گئی گئی جب تک اٹال سے ہوں کہ کوئی کافر ثابت نہ ہو کہ خدائی اندھڑا ہی ہو جس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے اور رسول اللہ کا حکم اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور اللہ تعالیٰ کے حکم میں جہاں وہ نون نہیں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما كان لمؤمن من ولائكم مثله اذا قضى الله
ورسوله امران يكون لهم العبرة من امرهم ومن هم
کسی مسلمان مردانہ حرمت کے لیے یہ جائز نہیں
سے کہ مجب انہر اور اس کاربانی کسی عاملی کے لیے حکم دیتے

ایک اور سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بکرت کے کاموں کے ذکر کرنے پر بیعت کی ہے ایک کاموں کے ذکر کرنے پر بیعت نہیں لی۔ ————— اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث نمبر ۳۲۵ میں ہے اور ذمیت کر کے گئے اور نام جاری کی روایت میں یہ الفاظ ہیں "اور نہ کسی نیک کام کرنے میں سمیت کر کے گئے اور اس ایک جملہ میں نام نیکیوں کا ذکر کیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں ذکر ظاہری سمیت ہے اور حقیقی جواب یہ ہے کہ کوئی نہ کرے کی جو نسبت بکرت سے پیکار باوجود اہم ہے اس لیے آپ نے بکرت کا ذکر نہ کر کے دوسرا سمیت لی، ایک یہ سوال بھی ہے کہ اس حدیث میں تمام بکرت کے کاموں سے بچنے پر بیعت نہیں لی تھی مگر ظاہر یہ کہ ان کے ذکر کرنے پر بیعت نہیں لی اس کا جواب یہ ہے کہ ان کاموں کی اس وقت تک صورت نازل نہیں ہوئی تھی، یا میں کہ کہیں پر تیس کر گیا یا اس کاموں کے ذکر کرنے پر جہد کیا گیا جن کی صورت زیادہ شریف ہے۔

حدود کے کفارہ ہو کرنے یا نہ ہونے میں خلاصہ فقہاء | اس حدیث میں ہے "میں نے حکومت میں دیکھی کہ قریب ۱۵ سال کا کفارہ ہے لا حدیث کے اس جز کی وجہ سے ائمہ کے یہ بیان اس مسئلہ میں اتفاق ہوا کہ ترک کے صاحب کسی جرم پر بعد نافذ کر دی جائے آری وہ حد اس جرم کا کفارہ ہو جاتی ہے اور اس سے انفرادی نفاذ کا حکم ہوتا ہے یا نہیں؟

۱۔ قول تاجری شیعہ ہیں: اکثر علماء نے اس حدیث کے مطابق یہ کہ ہے کہ وہ کفارہ ہو جاتی ہیں، اور اس حدیث میں ہے کہ "مجھے بتائیں حدود کا کفارہ ہیں یا نہیں؟" اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے پہلے کی حدیث ہے کہ جو پہل حدیث میں مذکور نفاذ ہے اور اس میں اثبات ہے۔ اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس نے ان کا کفارہ پر قرآن کی اس کر آخرت میں نفاذ ہو گا کہ جو کہ توہم نہ کر، اعلیٰ کتاب ہے اور قتال اور شاور زمانہ ہے وہ نہ لے یجب فاذا خلقت حد الغنائم خون۔ "ہر قرآن مذکور یہ وہ ظالم بن۔" ۲۔

۳۔ قریب ۱۵ سال کا کفارہ ہونا میں اور میں علماء نے اس مسئلہ میں اتفاق کیا ہے کہ جو کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ان کا ذکر ہے روایت کرتے ہیں آپ نے یہ کہ مجھے بتائیں حدود کفارہ ہیں یا نہیں، لیکن حضرت عبادہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس حدیث باختر حد کے بیان کی ہے کہ عبادہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت حضرت عبادہ سے پہلے کی ہے اور حد میں آپ کو یہ ظاہر ہو گیا کہ اس لیے اس میں کوئی تنازعہ نہیں ہے۔ کہ

حدود کے کفارہ ہو کرنے کے متعلق دو متعارض حدیثیں میں تطبیق | جہد و جہاد میں کچھ ہیں کہ اگر یہ اور اس کا بیان ہے کہ حضرت عبادہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس ذکر کا کہ ہے جب احبار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حکم میں بیعت منجلی

۱۔ دار علی مسلمان، تاریخی ترقی ۱۰۱۳ھ، مرنات، ج ۱ ص ۹۳، مطبوعہ مکتبہ الادبیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ مدار یحییٰ، شرح زاد می سنہ ۱۰۶۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۷۵ھ

تھی یہی ہیئت تھی جو حق میں واقع ہوئی اور حضرت امام ربیع رحمہ اللہ فرمائی کہ اس کی حدیثات جو حق میں تھیں خیر کے موجب پر اسلام لائے تھے۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت حضرت عبادہ بنی سامت کی روایت پر مقدم کیے ہو سکتی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت کے کھڑے ہو جانے کی وجہ سے صحیح مسلم نے اس حدیث کو اس حدیث سے ترجیح دی ہے، جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم سے بہت پہلے نابور اور بنی سہم کے لوگ آپ سے حدیث فرماتے تھے، جیسا کہ حضرت عبادہ سے ملتا تھا، یعنی عبادہ نے اس جواب کو رو کر دیا ہے اور یہ کہا ہے کہ حضرت ابوہریرہ سے خود مستثنیٰ کی تصریح کی ہے اور اس وقت تک حدود کے احکام نازل نہیں ہوئے تھے۔

حدیث میں کہنے ہیں کہ میرے نزدیک حق یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث صحیح ہے اور یہ حضرت عبادہ کی حدیث بار مقدم ہے لیکن حضرت عبادہ بنی سامت کی روایت میں جو ہیئت کا لقب ذکر ہے یہ ایضاً اخصیہ ازجرت سے پہلے حق کے موجب پر ہی تھا تو میں نے حضرت دینار سے اُنے والوں کو تبعیض اسلام کرتے تھے، کا ملاحظہ نہیں ہے، ایضاً اخصیہ کو جو ہیئت کی طرف اس سے مختلف واقع ہے، میں کہ ابن اسحاق و غیرہ نے ذکر کیا ہے، اور یہ نیز کذا واقع ہے جب سورہ محمد کی یہ آیت نازل ہوئی تھی: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ابْتَغِ الْوَسْلَةَ لِمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ هُمْ أَكْرَهٌ**۔ اس میں وہ آپ کے پاس مسلمان تھے ہیئت کے لیے یہی آیت لفظان مع حدیث کے بعد نازل ہوئی ہے اور حضرت عبادہ کی حدیث میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طہن مینہ کرتے وقت یہ آیت پڑھی تھی (یعنی مسلم کی حدیث نمبر ۴۴۹۹ میں ہے) حضرت عبادہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے اس طرح جب آیا میں طرح میں تو اس سے قبل آیا تھا اور ہم کہانی میں تشریف لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے اس طرح ہیئت کی طرح حق کو کہے موقع پر غرقوں سے ہیئت کی تھی، ان تمام نواقض میں اس کی تشریح ہے کہ حضرت عبادہ نے جو سب کا اقرار کیا ہے یہ غلط گوئی کے بعد کا ہے اور اگر اس سے پہلے ہیئت جاری میں حدیث ابوہریرہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتا تھا کہ بتائیں حدود کفارہ ہوئی ہیں یا نہیں! اتوارہ حضرت عبادہ کی حدیث کے مطابق نہیں ہے جس میں ہے کہ حدود کفارہ ہیں۔ نیز بخبر یہ ہر کا واقعہ ہے۔

قرآن مجید کی روشنی میں حدود کے کفارہ نہ ہونے کا بیان [برق ہے جب اس سے پہلے ہم نے قرآن کریم کے بعد مزبور کے حدود کفارہ نہیں ہو سکی اور فقہاء احناف کے نزدیک یہ حدیث اسی محدث پر مبنی ہے جب حدود مقررہ ان کے بعد ہوئی، فقہاء احناف کی دلیل یہ آیت ہے کہ اگر قتال فرما ہے:

فَاتَّخِذُوا الدِّينَ يَوْمَئِذٍ عَظِيمًا وَرَسُولَهُ	مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاذْكُرُوا يَوْمَئِذٍ عَذَابَكُمْ عَظِيمًا
فِي الْآرِضِ فَأَسْأَلُكُمْ فِي الْقِتَالِ أَوْ يَتَّبِعُوا	أَوْ يَتَّبِعُوا أَوْ يَتَّبِعُوا أَوْ يَتَّبِعُوا
وَرَسُولَهُمْ خَلَّاتٍ أَوْ يَتَّبِعُوا	أَوْ يَتَّبِعُوا أَوْ يَتَّبِعُوا أَوْ يَتَّبِعُوا
فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ	مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاذْكُرُوا يَوْمَئِذٍ عَذَابَكُمْ عَظِيمًا
تَأْتُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأُ	أَوْ يَتَّبِعُوا أَوْ يَتَّبِعُوا أَوْ يَتَّبِعُوا

۱. حدیث ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اسلام لائے اور پھر کفر کرے اس کا عذاب عظیم ہے۔

(ماثون ۳۲، ۳۳)

اس آیت میں یہ تصریح ہے کہ جیسا میں سزا ماننے کے بعد بھی عزموں کو آخرت میں غلاب علیہ برکات جو رنگ قرہ کر رہی
گئے ان کو آخرت میں غلاب نہیں ہوگا۔ فقہر اہل ان سے اسی آیت کے پیش کو یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ لا علیہ قرہ کے ساتھ نہیں رہی
اور حدیث میں یہ ہے کہ حد کو کفارہ برقی میں وقرہ کے ساتھ مقید ہے تاکہ ان کو عذر اور حدیث نہ رہیں جو برافقہ ہے۔
حدود کے کفارہ نہ ہونے کے بارے میں فقہر اہل ان کی تصریح اسلام میں یہ حکم تھا کہ جس نے عذر اور اس
کے بعد قرہ کے پیش پا کر لی تھیں گامے بلکہ ہوتا ہے یا نہیں، ہمارے عذر کا مذہب یہ ہے کہ اگر ان سے پاک کرنا
حد کے احکام میں سے نہیں ہے بلکہ مذہب شیعہ پر حد قائم کی گئی اور اسی نے قرہ نہیں کی تو ہمارے نزدیک اسی سے وہ
عذر وفاقہ نہیں ہوگا۔ ہمارے علم سے قرآن مجید میں قطعاً عذر ان کی آیت پر عمل کیا ہے کہ جو عذر تھا ان سے فرمایا۔
ذلک لم یحکموا علیہ لیسوا ولم فی ذلک عذر عذاب علیہ ۷۱ الذین تابوا۔ یہ ان کو عذر
کے لیے دنیا کی سزا ہے اور آخرت میں ان کے لیے عذاب علیہ ہے اس میں ان لوگوں کے جنہوں نے توبہ کر لی۔ اس طاقی
نے آخرت کے عذاب کو قرہ سے موقوف کیا ہے اور اس پر اجماع ہے کہ قرہ سے دنیا کے حد موقوف نہیں ہوئی اس لیے یہ
استثناء عذاب آخرت ہی کی طرف راہ ہے اور وہ جو عذر کی اس طاقی سے ہے کہ جس شخص نے ان میں سے کوئی گناہ
کیا اور اس کو دنیا میں سزا دے دی کہ قرہ اس کا نہ ہے۔ قرہ اس حدیث کو اس صورت پر لکھا کرنا واجب ہے جب
اس میں سزا کے وقت توبہ کر لی ہو۔ کیونکہ حد میں عذر ہی ہے اور قرآن مجید طاقی ہے اور جب طاقی اور طاقی ہی عذر ہی ہوتی ہے تو
طاقی کے طاقی کرنا واجب ہے اور اس کے برعکس کرنا جائز نہیں ہے۔ ۷

حد کمال الہی ان بہام صحتی مجتہد ہی:

فان المذہب ان الحد لا یعمل فی سقوط
اثرہ دانی قلہ وحبیب ان یحصل الحدیت علی ما
تاب فی العقوبۃ لا نہ ہو انظار۔ ۷

مذہب اہل الہیہ خارجی منہی کہتے ہیں:

احاد حد یقام علی کذا منہ فلا یکون محصلاً
للتجاوز سئلہ فلا یحصل بہ النظر ذلک تاب کمال
الحد طہرہ و لا و ان لا یکون طہرہ بل یکون خزیہ
و نہ کمال کما قالہ اللہ تعالیٰ فی قطع الطریق ذلک لم

۷۔ حدیث الہیہ میں یہ حکم ہے کہ حدیث ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰

جیسا کہ اکثر تھانی نے ڈاکڑوں کے متعلق فرمایا: یہ ان کے لیے دنیا کی رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لیے عذاب و علقم ہے۔

گناہوں سے پاک کرنا اور حکمِ اسلامی نہیں ہے یا بچہ
یہ چیز تو بے حاصل برکت ہے، اس کا نام کرنے سے حاصل
نہیں ہوتا۔

ہمارے علماء کہتے ہیں کہ جب کسی شخص پر ایسا گناہ کرے
میں پرہیز واجب ہوتی ہے اور اس پر حد جاری کی جائے تو
بیز قریہ کے وہ اسی گناہ سے پاک نہیں ہو سکتا۔

وہ گناہ کا کفارہ نہیں ہے کہ غلابِ آخرت کو برائے
کرنے والی چیز قریہ ہے۔

ہمارے نزدیک وہ پاک کرنے والی نہیں ہے بلکہ وہ
پاک کرنے والی ہے۔

حبیب کسی شخص پر حد کی اور اس نے قریہ نہیں کی تو اس
پر اس مصیبت کا گناہ، اقرار کرنے کا گناہ ہے۔ یہی دو گناہیں
ذیلِ نبوت میں ہیں۔

گناہوں سے پاک کرنا، اور حکمِ اسلامی نہیں ہے،

یجزی فی الدنیا و لہم فی الآخرۃ عذاب عظیم

اور قریشی منہی کہتے ہیں:

والطہرۃ من الدنیا لیست بحد بل حد اصلی
لاقامۃ الحد لا یعاقب بالحد لا یقامۃ
الحد۔ یہ
اور شریک منہی کہتے ہیں:

قال علماءنا اذا ارتکب الحد و عاقب بحد
الحد فأجر من علی الحد لا یحصل۔ الشطہر یہ
من غیر توبۃ۔ یہ ر شرح بلبر وک
اور شریک منہی کہتے ہیں:

ولیس الحد کفایۃ للعصیۃ بل للتوبۃ
فما سقطت عنہ عذاب الآخرۃ
اور شریک منہی کہتے ہیں:

ولیس طہرۃ عند نابل المسموہ
التوبۃ۔ یہ
عراق طہرین شامی منہی کہتے ہیں:

فإذا حد ولم یتوب بقی علیہ اثم
العصیۃ و اضح و لیلتنا فی الشہرۃ

غالبی میں ہے:

والطہرۃ من الذنوب لیست بحکم اصلی لا قاضی

۱۔ لاریکول الدین حراری کہے ہیں: ۱۱۵ ج ۲، مطبوعہ مکتبہ لاریہ وریہ مکتبہ

۲۔ علامہ شامی میں دیکھیں ص ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸

الحُدُودُ فَهِيَ تَحْمِلُ بِالنَّصِّ لِإِبْقَامَةِ الْحُدُودِ
عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

وَالْحُدُودُ هِيَ الْمَنْعَةُ وَالْمَنْعَةُ هِيَ الْمَنْعَةُ
أَيْضًا هِيَ الْمَنْعَةُ

حُدُودُ كَلْفَارِهِ وَتَحْمِلُ كَلْفَارِهِ
حُدُودُ كَلْفَارِهِ وَتَحْمِلُ كَلْفَارِهِ

وَذَلِكَ لِمَا عَرَفْنَا فِي الدِّينِ وَأَلْهَمَ فِي الْأُخْرَةِ عَذَابُ
عَلِيمٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ إِبْقَامَةَ الْحُدُودِ عَلَيْهِ لَا يَكُونُ
كَلْفَارِهِ وَلَا تَحْمِيلُهُ وَلَا خِيَارُهُ وَلَا تَحْمِيلُهُ وَلَا تَحْمِيلُهُ
الْأُخْرَةَ بَعْدَ إِبْقَامَةِ الْحُدُودِ عَلَيْهِ هِيَ كَلْفَارِهِ

عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

وَالْأُخْرَةُ الْقَوِيَّةُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحُدُودَ
لَا تَسْتَقْبِلُ الْعُقُوبَةَ فِي الْأُخْرَةِ كَلْفَارِهِ

مَذْهَبُ أَصْحَابِ الْإِسْلَامِ فِي بَعْضِ شَأْنِ كَلْفَارِهِ
عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

عَلَاوِہِ سَوَدِ مَسْئَلِی مَکْتُوبِ:

یہ العجماء جب سارہ - یحییٰ کے نقصان کا اعلان جی سے - کی تفسیر ہے۔

نام ایک سنہ جو کہا ہے کہ مومنین اگر ان کے وقت نقصان کر دیں تو اس کا تادان نہیں ہے۔ اس کی تفسیر میں اتنا ہے ایک تادان سے کہ جس وقت سے جب کھیتوں میں فصل آتی تھی اور اتنی زیادہ ہو کر کھیت طرہ سے اس کی مناسبت کرنے پر تادان نہوں اور ایک قول اس کے رکھنے سے کہ کو سب فصل بہت کم تھی اور بہت زیادہ ہو کر ترمیمی دھتے غیر چرواہے کے اپنے مومنین کو نہیں نکال سکیں گے اور جب مومنین کے ساتھ چرواہے نہیں ہوں گے تو ان کے ہاں کو نقصان کا تادان ادا کرنا ہوگا یا اگر مومنین کے ساتھ چرواہے ہوں اور ان کی غفلت کی وجہ سے نقصان ہوا ہو پھر بھی ان کو تادان ادا کرنا ہوگا۔ اور اگر چرواہوں کی تفسیر میں مومنین ترمیمی کے ہاں تادان نہیں ہوگا۔

جانبہ کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء احناف کا نظر یہ ہے |

مطلوبہ اذکار میں نقصان کی تفسیر یہ ہے کہ مسلمانوں کے راستے سے گزرنے والا چیز سے نقصان کا تادان کرنا چاہیے جس سے نقصان کرنا چاہیے اور کسی عام لفظ پر اگر ساری نے کسی چیز کو رد کیا تو اس کو سارا نہیں ہوگا اور اگر اس کے اگلے یا پچھلے چیزوں یا اس کے سرے کی نقصان پہنچا یا اس نے اپنے منہ سے کسی چیز کو چھوڑا تو اس کو ساری کا ایک مناسک نہیں ہوگا کیونکہ وہ ان معاملات کا وسیع معنی ہے اور ان معاملات کے افعال سے مباشر اور متصرف نہیں ہے۔ البتہ اگر ایک سوری پر یہ سوار تھا اور اس کے کسی چیز کو روکا کہ چاک کر دیا تو اس کا وہ طریق ہوگا کہ اس شخص کی چاکت میں اس کے ہونچا کی دھن سے اور اگر کسی عورت نے کسی کی کھانسی سے پیش آنے تو وہ کھیت سے عزم میں ہیں اور اس شخص کا حکم ایک کی طرف سے ہے۔ و قہستانی اور اگر ایک کی اجازت کے بغیر کسی نے سوری کو نقصان کیا اور یہ معاملات پیش آئے تو وہ عفتا میں نقصان کا مناسک ادا کرنا ہوگا کیونکہ اس نے جو اجازت سوری سے حاصل کر کے عدتے نہاد کیا ہے۔

اگر سوری پہلے سے سوئے اپنے یا پچھلے چیزوں سے یا دم کے کسی کو ضرب لگا دی تو اس کو سوار خاص نہیں ہوگا۔ اسی۔ اگر سوری نے پہلے سے سوئے یا ضرب سے سوئے پہنچا کر دیا۔ یا یہ کہ کوئی اور اس کی وجہ سے پہل کر کوئی عورت اور چاک ہو گیا تو اس کو سوار خاص نہیں ہوگا۔ اگر اس نے دست کے علاوہ کسی اور چیز ساری کر کوڑا کا اور اس نے یہ یا پیش کیا یا اس کی وجہ سے کوئی چاک ہو گیا تو اس کو سوار خاص ہوگا۔

اگر سوری نے اپنے یا پچھلے چیزوں سے کوئی لکڑی یا گھسی یا اس نے خیار الا یا کوئی لکڑی اور وہ کسی کی ہونچا میں لگ گیا یا کسی کے کپڑے ضرب ہوئے تو اس کو سوار خاص نہیں ہوگا کیونکہ چیزوں سے اجتناب نہیں ہے۔ اور اگر بڑا پتھر کسی کو سوار خاص ہوگا۔ کیونکہ اس سے اجتناب نہیں ہے اور میں چیزوں کو سوار خاص ہوتا ہے ان کو خاص سوری کو چارے دینا اور جنگ نے دیا بھی ہوگا۔

کنویں اور کان میں گرنے کا حکم | اس باب کی حدیث نمبر ۴۳۷۱ میں ہے۔ حدیث میں گرنے کا تادان نہیں ہے

۱۔ علامہ ابو عبدہ محمد بن علی بن عثمان، کنز الدقائق، ج ۱، ص ۱۸۱، کمال الصالح، ج ۲، ص ۱۸۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ ابو عبدہ محمد بن علی بن عثمان، کنز الدقائق، ج ۱، ص ۱۸۱، کمال الصالح، ج ۲، ص ۱۸۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

قرآن مجید کی روشنی میں توفیق کا حکم

الحمد لله على ما لا يحصى

والذين يرمون المحسنات ثم لم يأتوا بأدلة شهداء،
فاجلدوهم ثمانين جلدة، ولا تقبلوا منهم بعدة الآية واحدة (ابن ابي
داؤد، الترمذی، ۲۰)

ان الذين يرمون المحسنات الفاضلات
المؤمنات لعنوا في الدنيا والاخرة ولعمر
عذاب عظیم (نور، ۲۳)

احادیث کی روشنی میں توفیق کا حکم

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و
سلم قال اجلسوا السبع، صبريات قالوا يا رسول
الله اوما هن قال المشرق بالله والمغرب وقيل
النفس التي حرم الله الا بالحق والكل يريد
والكل مال التيمم والتوكل يوم الزحف و
قد في المحسنات المؤمنات الفاضلات

اس حدیث کے ترجمہ، امام ابو داؤد نے اور امام شافعی نے بھی روایت کیا ہے۔
امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں،

حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ جب ہم مسجد کی طرف جاتیں تو میں جیسے... نہایت اچھے
نہایت عمدہ کرکے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہ جو بارگاہ الہی میں کیا خصوصیت ہے، وہیں کہ جس سے
تمام اپنی قوم سے الگ ہو گئے، اسی سے اپنی ذاتی برتری کے ساتھ اور قوم کے دین میں داخل ہو گئے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها حضرت جعفر بن ابی طالب سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں

ابو عبد اللہ کہنا تھا ما اهل جاهلية نصبة
اسے بادشاہ، امام جہادیت، میں گونا گوتھے،

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری بخاری ۲۵۵، صحیح بخاری ۲۵، ۱۴۳، بلکہ در مسند ابی داؤد بخاری، ۳۸۱، ۳۸۲
- ۲۔ امام مسلم بن الحجاج قشیری بخاری ۲۵۵، صحیح مسلم ۵، ۲۲، ۳۸۱، ۳۸۲
- ۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن احمد بخاری ۲۵۵، سنن ابو داؤد ۲۵، ۳۸۱، بلکہ در مسند ابی داؤد بخاری، ۳۸۱، ۳۸۲
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن حنفیہ بخاری ۲۵۵، سنن ابی حنفیہ ۲۵، ۳۸۱، بلکہ در مسند ابی داؤد بخاری، ۳۸۱، ۳۸۲

الا صنام وتاكل الميتة وناق الفواحش ونظم
الارحام ونسج الجواريا كل القوي منا الضعيف
مكننا على ذلك حتى يهدم الدنيا رسولنا من اعد
فصب بوجهه قد واما ننته وعفا عنه فاننا انى
الله لنرحمه ونعفيده ولا تعلم الا بعد من دونه
من الحجارة والاولاد وامرنا بعد قتل الحديث
واداء الامانة وصلة الرحم وحسن الجوار
والكف عن المحارم والامانة ونهانا عن
العواش وقول الزور وكل حال التيسير
ووقف المحضنة وامرنا ان نعد الله وحده
لا نعبد الا الله وحده لا شريك له ولا نعبد الا الله وحده
الزكوة والصيام قال فعد عليه
امور الاسلام فعد قتلنا وامننا
به واتبعنا على ما جاء به

برقی کر چیتے تھے اور مارا کھاتے تھے، بے میان کے
کام کرتے تھے، دشمنوں کو قتل دیتے تھے، پڑوسیوں
سے دلوں کرتے تھے، ہمارا تو کھٹل کر دوا مال کا
ہوتا تھا، ہمارا بی بی مال کا کہ اشرف ثانی نے ہمارے طرف
میں ہی سے ایک درمل بھیجا، ہم اس کے سب کرنا
تھے، اور اس کی صداقت، امانت اور کھٹل کے طرف
تھے، اس نے، میں اشرف ثانی کی طرف دیتے تھے، ہم اس کی
توبہ بیان کریں، اس کی مبادت کریں اور اشرف ثانی کے سوا
ہم میں جنوں اور تجروں کی مبادت کرتے تھے اس کو ہر
دس دس سے بھی بچ جیسے، امانت ادا کرتے، رشتہ
داروں سے نہیں ملو کر کرتے، بی بیوں سے اچھا برتاؤ
کرتے، قتل و غارت اور ظلم ہم سے اجنبی کسے کا
حکم دیا اور ہم ہم بے باقی کے کہوں، ہجرت کر لئے اور
تیم کمال کا تھے اور ایک ان میں سے کہنا کہ تبت کھانے
سے حج کیا اور ہم کو حکم دیا کہ ہم اشرف ثانی کی
دراں کے ساتھ کسی کو نہ کرنا کہ ہم کو نہ چھو
نکالتا اور اس نے اور روزہ رکھنے کا حکم دیا ہم اس پر ایمان
رکھے اور جہاد اسلام دے کر آیا اس کی ہم نے، بی بی کی۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن صفوان بن عسال العاصی ان
يعقوب بن خالد حدثنا ابا حنيفة بن ابي ليلى
التي شدد قال لا تاكل لذيبي فاننا نبيها
تقول نبي كانت لاسر ربيعة عيين فاتيها النبي فساله
عن قول الله تعالى ولقد انينا موسى قسدا يكت
بيعتا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تشركو بالله شيئا ولا تقولوا ولا تقتلوا النفس
التي حرم الله ان ياكلها ولا تسرقوا ولا تصهروا

صفوان بن عسال بن ماری کہتے ہیں کہ وہ بی بیوں میں
سے ایک نے دوسرے سے کہا: اے نبی کے بی بی چلو،
اس نے کہا: رکھ کر لے دو (میں نے) کہا: اگر نبی کو دیکھو اگر ان میں
نے میں یا تو ان کی قریباً چلیں جو بائیں کی، وہ دونوں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کہا کہ اشرف ثانی نے فرمایا
ہے کہ ہم نے نبی و علیہ السلام کو قتل کیا، ہمارا نبی نبی وہ
قرابت کر لیں، نبی و علیہ السلام نے فرمایا،
اشرف ثانی کے ساتھ کسی کو نہ کرنا کہ ہم کو نہ چھو

اختتامیہ

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی سید المرسلین، والبرکات والتسلیمات، اور اپنی شہادت کے ساتھ کہ شرح صحیح مسلم کی جتنی باتیں ہو گئی
 اور تھیں ان کا بھی کس نہان سے شکر ادا کروں گا اس نے مجھ ایسے گنہگار سے بیانات اور کلام بھی کر دیں کہ اس حدیث عظیم کا نام
 کر سنے کی توفیق ارزانی کی۔ واللہ اعلم بالصواب میں طرح آپ کے شرح صحیح مسلم کی بے شمار جلدیں نکل کر سنے کی توفیق دی ہے
 اس کی دلی حمد و ثناء کرتا ہوں کہ ان کی ایک جگہ بیٹھا نے کی سعادت میں محنت فرمائی، اس کتاب کا اپنی اور اس کے بعد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ
 میں شرف کر کے حاضر فرمایا، اس کے معنی کرتا، قیام قیامت جاری و ساری کرنا اور سعادت کے لیے اسی کتاب کو صدقہ جاریہ کرنا
 اسے ہر اس کتاب کے مصنف کی اس کے پڑھنے والوں کی اور اس کے سماعین کی حضرت فرمایا جو بکرت عظام، درویشان
 علی ترمذی و سلم کی شہادت و تھانہ اور حجازی و طبرستان، ہر قسم کے شراب و برکت سے ہی پناہ میں رکھ دیا، ہر راج و راکت میں
 ہر قسم کے غلاب سے محفوظ رکھ اور ہر قسم کے لیے دائرین کی سعادت و تقدیر کر دے اور مصنف کی محنت اور قوت و طاقت، اس کو
 ہر پہنچانے رکھ کسی اور کا محتاج نہ کر اعلیٰ اور اسوہ پر قائم رکھ اور اسی پر قائم رہا۔ آمین یا رب العالمین بھلا
 حبیبیت سیدنا محمد بن عبد اللہ و آلہ و اصحابہ و ارواحہ النعمانہ صلوات و تسلیحات۔



ماخذ و مراجع

کُتب البَیِّنَة

۱- قرآن مجید

۲- تورات

۳- انجیل

احادیث

- ۴- صحیح بخاری، مطبوعه دارالمطابع کراچی، ۱۳۸۸ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۲۵۶۲ متر
- ۵- صحیح مسلم، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۲۳۱ متر
- ۶- جامع ترمذی، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۲۴۹ متر
- ۷- سنن ابوداؤد، مطبوعہ مطبعہ حقیقی پاکستان لاہور، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۲۷۷ متر
- ۸- سنن نسائی، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۲۳۲ متر
- ۹- سنن ابن ماجہ، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۲۷۳ متر
- ۱۰- صحیح ابن حزم، مطبوعہ کتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۳۱۱ متر
- ۱۱- سنن ابی یوسف، مطبوعہ مطبعہ حقیقی پاکستان لاہور، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۱۸۲ متر
- ۱۲- سنن ابی داؤد، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۱۵۰ متر
- ۱۳- سنن ابی حاتم، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۱۸۹ متر
- ۱۴- کتاب التاج، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۱۸۱ متر
- ۱۵- کتاب التاج، مطبوعہ دارالمطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۱۸۲ متر
- ۱۶- مصنف عبدالرزاق، مطبوعہ کتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، ۱۱ جلد، ترجمہ عربی و فارسی، ۲۱۱ متر

علوم قرآن

- ۱- البرهان فی معنی القرآن، مطبوعه دارالمکرمه بیروت، طبعه جدید، ج ۱، ۱۳۱۰ هـ، مطبوعه ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۲۰ هـ.
- ۲- اوقات فی علوم القرآن، مطبوعه بیروت، طبعه جدید، ج ۱، ۱۳۱۰ هـ، مطبوعه ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۲۰ هـ.
- شرح حدیث
- ۳- تحقیق انوار کتب الصالحه شرح احادیث مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۱۰ هـ، مطبوعه ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۲۰ هـ.
- ۴- عمده القاری، مطبوعه دارالعلمیه الشریعیه بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۵- فتح الباری، مطبوعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۶- ارشاد الناس فی علوم مطبوعه بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۷- فیض الباری، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۸- ترمذی، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۹- تفسیر القرآن، مطبوعه کتبه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۰- شرح مسلم، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۱- اکمال الکمال، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۲- مکمل الکمال، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۳- الفرائد، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۴- فتح الباری، مطبوعه کتبه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۵- مکمل فتح الباری، مطبوعه کتبه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۶- تحفه القاری، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۷- بقیة الجود، مطبوعه کتبه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۸- حرر المیزان، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۱۹- تمهید، مطبوعه کتبه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۲۰- اوقات، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۲۱- اشارة الحیات، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۲۲- شفق مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۲۳- شرح المیزان، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۲۴- فیض الباری، مطبوعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.
- ۲۵- شرح منه نام احکم، مطبوعه مطبعه دارالکتاب بیروت، ۱۳۲۸ هـ، طبعه جدید، ابن جریس کربلائی، شریف ۱۳۵۵ هـ.

- ۱۳۱- دانش و مراعات القرن العشرين، مطبوعه دارالمعرفه بیروت ۱۳۸۰ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی
 ۱۳۲- الصحاح، مطبوعه دارالمعلم بیروت ۱۳۵۰ هـ، ۳۵۰ صفحه، ترجمه محمد علی بیروتی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۳۳- اقرب الموارید، مطبوعه مشهورات مکتبۃ دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی.

فصل دهم

- ۱۳۴- شفا، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۳۵- تفسیر المیزان، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۰ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۳۶- شرح المشکوٰۃ، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۰ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۳۷- سلوات المارین، مطبوعه مشهورات مکتبۃ دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۳۸- مدارج النبی، مطبوعه مشهورات مکتبۃ دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۳۹- المیزان الاحمال، مطبوعه مشهورات مکتبۃ دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۰- زاد المعاد، مطبوعه مشهورات مکتبۃ دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۱- الوصایا، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۲- شرح الصحایب، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۳- البیاض والنبایه، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۴- انسان النبی، مطبوعه مشهورات مکتبۃ دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۵- المصنوعات الکبری، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۶- استیعاب، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۷- ادبایه، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۸- امداد الطالب، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۴۹- مدارج النبی، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۰- مدارج النبی، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۱- امداد الطالب، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۲- مختصر سیرت الرسول، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۳- سیرت النبی، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۴- سیرت النبی، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۵- سیرت النبی، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۶- سیرت النبی، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ
 ۱۵۷- سیرت النبی، مطبوعه دارالمعرفه بیروت، ۱۳۸۲ هـ، ۳۳۰ صفحه، ترجمه محمد علی شریفی شریفی ۱۳۶۸ هـ

۳۳۰. الامام علیؑ مطہر کتبہ نوریدہ در قریب قبیل آبادی ملوکہ ہمالہ الدین سید علی شترانی ۹۱۱ ھ

۲۳۱. قنقر المزني، مطبوعه دار المعرفه، بيروت، المام محمد بن ابي سعيد شافعي، ۲۰۴ هـ.

۲۳۲ روضة الطالبين وهدية المحتاجين، مطبوعه مكتب اسلامي بيروت ۱۴۰۵ هـ، علامه محمد بن مرفوع نوادي استراني ۱۲۷۹ هـ

۱۳۱. لقا السنۃ مطبوعہ و مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ڈاکٹر یوسف قرضاوی.

فقہ مالکی

۲۳۱۔ اللہ زہد الکبریٰ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۹ھ امام مخزن بن محمد ترمذی مالکی حنفی ۲۵۲ھ

۲۳۱ چاپخانه مجتهد، مطبوعه دارالشکر تبریز است. قاضی ابوالحسن محمد بن احمد بن دشتی که اندک مسرتی ۱۳۹۵

٢٣ الشرح البصير على اقرب المسالك، مطبوعه دار المطبوعات مصر، ١٣٨٤ هـ، ج ١، ص ١٢٨، في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾

۱۳۳ انتاج و اذکیل شرح مختصر فیصل. مطبوعہ دار الکتابہ دہلی، ۱۳۹۸ء، علامہ ابوالحسن محمد بن موسیٰ بن ابی القاسم احمد بن ابی حنیفہ

۲۳۱ المخرج الكبير، مطبوعه دار الفكر بيروت - سنة النشر كوت مدي احمد دويراكي . ١٩٤٠ هـ

۳۴۹ مائیتہ اس سورت میں تشریح، تفسیر، مطبوعہ دارالعلوم دیوبند، شیخ محمد بن عبدالحق صاحب دسوت، ۱۳۱۹ھ

۳۴۰ حاشیه‌ی معادلی طی مشرع‌العقود، مطبوعه‌ی دارالاسطوف مصر، ۱۹۳۶ و معادلی احمدی، معادلی دکانی، قزوین ۱۳۳۳ هـ

۲۴۱. عرابی، حبیب‌الله، مطبوعه دارالفکر بیروت، ۱۳۹۸ هـ، مقدمه و پیشگفتار، محمدی، محمدحسین، المیزان، قم، ۱۳۹۴ هـ

فقہ حنبلی

۲۳۱۔ الفتن، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ علامہ ابراہیم عمر بن محمد بن حسین بن عبد اللہ بن احمد الخزاعی متوفی ۳۲۲ھ

۲۴. اصفی، مطبوعه دارالنگار بیروت، ۱۴۰۵هـ، علامه عارفی و ابن ابی عمیر علیه اشرفین احمد بن قنبر علیه سلفی مشرفی ۲۴۰ ص

۲۴۱ الفتنی مع الشرح، الجبیز، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ، علامہ رفیق تھانی اور علامہ عبدالرشید احمد بن قاری جلیل سنی، ص ۳۰۔

٢٤٥ الشرح الكبير، مطبوعه دار الفكر بيروت، ١٤٠٣هـ، كتاب فرائض أبي عبد الله محمد بن أبي عيسى بن أحمد بن قنار، ص ٩٨٢ ح

۴۴۹ انتصاف، مقبوضہ دار اعلیٰ القزاق، المرقی جہزت، ۱۳۳۷ھ، مظہر، محمد حسین علی بن سلیمان مردوی شرقی ۸۸۵ھ

۲۵۵. مجمع التادی، مطبوعہ اسم فہرست، عبدالمعز بن ابی اسود، شیخ ابو القاسم تلمیذ ابن ابی اسود، تیسری جلد ۱۳۸۸ھ

۷۳۸ کتاب الفروع، مطبوعه دارالمکتب، بیروت ۱۳۸۸ هـ، ملا رشید الدین هندسی ابرمه، شرح محمد بن صالح منجلی سنو ۷۲۳ هـ

۱۴۹ تصحیح الفروغی، مطبوعه قائم، المکتبہ بیروت، ۱۳۸۸ هـ، مکتبہ البراءة الحسنی علی بن سلیمان مرادی مشرقی ۸۸۵ هـ

فقہ ظاہریہ (غیر متکدین)

٢٥ الحل بطبرستان، إدارة الطباعة الخيرية، جهر، ١٣٢٩ هـ، منشأ علی بن احمد بن محمد اندلیسی متوفی ٦٥١ هـ

۲۵. نعل الادب، مطبوعه الکليات الادبیه، ۱۳۹۸ هـ، مطبع محمدی علی شرفی، ۱۳۵۰ هـ

۲۵۱. بیگ التمام، فراسد بن حسن خان میرزا، متوفی ۱۳۰۷ء

- ۲۹۹ توفیق الیقین، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی حنفی ۱۲۲۷ھ
 ۳۰۰ تحقیق الفتری، مطبوعہ مکتبہ تاجران لاہور، ۱۳۹۹ھ، تصنیف شیخ میرزا گدائی حنفی ۱۸۸۱ھ
 ۳۰۱ حاجت بالسنۃ، مطبوعہ ادارۃ تعمیر حقوق لاہور، شیخ عبدالغنی محدث دہلوی حنفی ۱۰۵۲ھ
 ۳۰۲ شفاکم الادویۃ، مطبوعہ مدنی مکتبہ قازقان، ۱۳۵۰ھ، حاجی ابراہیم شاہ صاحب مدنی حنفی ۱۳۱۱ھ
 ۳۰۳ افکار المشافق، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی حنفی ۱۳۴۲ھ
 ۳۰۴ فیصلہ مہنت مسکن، مطبوعہ مدنی مکتبہ قازقان لاہور، حاجی ابراہیم شاہ صاحب مدنی حنفی ۱۳۱۱ھ
 ۳۰۵ العدد الدیالی المولود البیرونی، مطبوعہ المدینۃ المنورہ، ۱۳۲۰ھ، علامہ ابن سلطان محمد انصاری حنفی ۱۰۱۲ھ
 ۳۰۶ ابجد العلوم، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۳۰۲ھ، غراب صدیق حسن قاضی میرزا حنفی ۱۳۰۴ھ
 ۳۰۷ الفرائد المذیہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مکی حنفی ۸۵۲ھ
 ۳۰۸ فرقہ نامہ جنگ کراچی، میر فضل الرحمن مدنی
 ۳۰۹ جہرۃ انساب العرب، دار المکتب العلمیہ بیروت، ۱۳۰۳ھ، ابوبکر محمد بن مسلم اندلسی حنفی ۲۵۶ھ
 ۳۱۰ التعلیق المیزان، حافظ ابن حجر مکی حنفی ۸۵۲ھ
 ۳۱۱ الجہاننامہ، شیخ احمد قاری
 ۳۱۲ التعلیق الذبیحۃ، مطبوعہ دار الفکر بیروت کراچی، ۱۹۸۰ھ، شیخ اشرف علی تھانوی حنفی ۱۲۶۲ھ
 ۳۱۳ اصن العبادۃ، مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۳۰۰ھ، مفتی رشید احمد
 ۳۱۴ البرزخ کلام سیدی عبدالعزیز بن عبدالمطلب عباسی دار الفکر مصر، ۱۳۸۰ھ، سیدی احمد بن عبدالجبار
 ۳۱۵ تحذیر الناس، مطبوعہ مکتبہ غلام الاحادیہ دہلی، ۱۳۹۵ھ، شیخ محمد تقی حنفی ۱۲۹۴ھ
 ۳۱۶ اثرات العیب، بیروت، مطبوعہ رحمتی مکتب قازقان لاہور، ۱۳۳۰ھ، امام احمد رضا قاضی حنفی ۱۳۲۰ھ
 ۳۱۷ مراط مستقیم، مطبوعہ مکتبہ مدنیہ لاہور، شیخ محمد اسماعیل دہلوی حنفی ۱۳۲۶ھ
 ۳۱۸ میری داستان حبیب، مطبوعہ شیخ فہم علی اینڈ سنز کراچی، شاکر فہم بیگم مدنی
 ۳۱۹ سزا بیان، مطبوعہ شیخ فہم علی اینڈ سنز کراچی، شاکر فہم بیگم مدنی
 ۳۲۰ الحکایات الساتۃ الثقیین، مطبوعہ مطبوعہ جہیز مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سعید محمد بن زبیری حنفی ۱۲۰۵ھ

